

أَبُو الْأَعْلَى الْمُؤَدِّدِي

نَظَامُ الْحَيَاةِ

فِي الْإِسْلَامِ




اهداءات ٢٠٠٢

١/ مصطفى جمعه

اسكندرية


BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
مكتبة الإسكندرية


BIBLIOTHECA ALEXANDRINA
مكتبة الإسكندرية
كتب عربي
(إهداء)

رقم التسجيل 026000

نظام الحياة في الاسلام

نظام الحياة في الأسلام

أبو الأعلى المودودي

دار الدعوة

للطباعة والنشر والتوزيع
شارع مفتاح - محرم بك - الإسكندرية

حقوق الطبع محفوظة

بسم الله الرحمن الرحيم

النظام الخلقى

الشعور الخلقى فى الانسان • شعور فطرى ، فطره عليه الخالق تعالى ، فيحمله على حب بعض صفات الانسان وكراهة أخرى • وهو ، وان كان متفاوتا وعلى أقدار متنوعة فى مختلف أفراد البشر • الا أن الشعور العام • بقطع النظر عن الافراد • لا يزال يحكم على بعض السجايى الخلقية بالحسن وعلى بعضها بالقبح فى كل زمان • فالصدق والامانة والعدالة والوفاء بالعهد مثلا • كل ذلك مما عدته الانسانية من الصفات الخلقية الجديرة بالثناء والمدح فى كل دور من الادوار • ولم يأت على الانسانية حين من الدهر استحسنت فيه الكذب والظلم والغدر والخيانة • وهكذا أمر المواساة والتراحم والسخاء وسعة الصدر والتسامح • فان كل ذلك مما لم تنظر اليه الانسانية الا بنظر التقدير والاجلال فى كل زمن من الازمان بخلاف الاثرة وقساوة القلب والبخل وضيق النظر ، فان الانسانية ما عدتها قط فى شىء مما يستحق التوقير والاكرام • ثم

ان الانسانية ما زالت تكرم الصبر والاناة والثبات والحلم
وعلو الهمة والبسالة وتتنظر اليها بعين الاجلال ، كما لم
ترل تحتقر وتردري الجزع وقلة الاناة والتلون وخور
العزيمة والجبن ، وكذلك لم تبرح الانسانية تعد ضبط
النفس والانفة وحسن الخلق والمؤانسة من مكارم الاخلاق
ومحاسنها أما اتباع الهوى والنذالة وقلة الادب وسوء
الخلق ، فلم يكن لها مكان في ما تعده الانسانية من مكارم
الاخلاق وكذلك لم ترل الانسانية تجل قدر أداء الواجب
وحفظ العهد والنشاط في العمل والشعور بالتبعة ، كما أنها
لم تنظر قط بعين الاستحسان الى الذين لا يقومون
بواجباتهم ولا يوفون بعهودهم ومواعيدهم ولا ينشطون
للعمل والجد ولا يأبهون لما يترتب عليه من التبعات .

هذه الصفات كلها شخصية فردية ، أما الشؤون
الاجتماعية وحسناتها وسيئاتها وصفاتها الحميدة
والذميمة ، فما فتئت تنظر اليها الانسانية بعين واحدة
وترنها بميزان واحد ، فما عرفت من بين المجتمعات

البشرية مستحقا للاجلال والتوقير الا المجتمع الذى يتمتع بحسن الادارة وجودة النظام ويرغرف عليه لواء التعاون والتكافل والتحاب والمناصحة والعدالة الاجتماعية والمساواة بين الناس ، ولم تنظر قط بعين الاعجاب والتوقير الى مجتمع خيمت عليه عنكب النشئت * والتفرق والفوضى واضطراب الاحوال * وأحاط به من كل جانب التباغض والتنافر والتحاسد والجور والتفاضل بين أفراد البشر *

وكذلك أمر السجايا والطباع * خيرها وشرها * لا يزال على ما كان عليه فى كل الازمان السالفة * فما نظرت الانسانية الى أعمال السرقة والزنا والقتل والتلصص والتزوير والارتشاء والبذاءة واىذاء الناس والغيبة والنميمة والحسد والقذف والافساد فى الارض بنظر التقديس والتمجيد * كما نظرت الى بر الوالدين والاحسان الى ذوى القربى واكرام الجيران ومناصرة الأصدقاء على الحق والاشراف على حاجات اليتامى

والمساكين وعبادة المرضى ومساعدة البائسين واعانة
المنكوبين • وكذلك ما أنزلت الختال والاشر والمرائى
والمنافق واللجوج والشره منزلة الاجلال والاحترام • كما
أنزلت عفيف المتزر فكه القول لين العربكة الناصح الامين •
وجملة القول أن الانسانية ما اعتبرت قوامها وما
عدت خير أهل الارض وأكرمهم الا الصادقين فى أقوالهم •
الذين يوثق بهم ويعتمد عليهم فى كل شأن ، والذين
ظاهرهم وباطنهم سواء وأعمالهم تطابق أقوالهم • والذين
يقنعون بحظوظهم وحقوقهم ويتسابقون الى أداء ما عليهم
من الحقوق والواجبات لغيرهم ، والذين يعيشون عيشة
الامن والدعة ويأمن غيرهم شرهم ولا يرجى منهم الا
الرشد والخير •

فتبين من ذلك أن القواعد الخلقية هى حقائق ثابتة
عالمية ما زال جميع البشر على معرفة بها • فليس الخير
والشر مما يخفى على أحد حتى يكون بحاجة الى البحث
عنه اذا أراد معرفته والوقوف عليه ، بل انهما مما عهد

ابن آدم أول مرة • وقد وهب الله له الشعور بهما وأودعه جبلته التي فطره عليها ومن ثم ترى أن القرآن يسمى الخير (بالمعروف) والشر (بالمنكر) • ومراده بذلك أن المعروف ما عرفه الناس ورغبوا فيه واستأنسوا به • وأن المنكر ما أنكره الناس واشمأزوا منه واستنكفوا عنه • وفي هذا المعنى نفسه ورد في التنزيل (سورة الشمس : ٨) « فآلهمها فجورها وتقواها » أي النفس الانسانية •

وربما يسائل القارئ في هذا المقام فيقول : إذا لم تنزل محاسن الاخلاق ومساوئها معروفة في العالم ولم يزل أهل هذه المعمورة منذ عمروها على رأى واحد في حسن بعض الصفات وقبح بعضها • فلم هذه النظم الخلقية المختلفة المثبتة في العالم ؟ وأي شيء سبب الفرق بينها وميز بعضها من بعض ؟ وما الذى نستند اليه في قولنا ان الاسلام له نظام خلقى خاص ؟ ثم ما هى المزايا والخصائص التى يمتاز بها نظام الاسلام الخلقى من بين

النظم الاخرى والتي كانت ، ولا تزال • غرة في تاريخ المناهج الخلقية ودره في تاجها ؟

فاذا تعرضنا للنظم الخلقية المختلفة في العالم لادراك هذه المسألة يتراءى لنا في أول وهلة أنها تفرق في ما بينها في ادماج مختلف الصفات الخلقية في نظامها الشامل وتعيين حدودها ومكانتها ومواضع استعمالها والتوفيق بينها • ثم اذا دققنا النظر فيها وسبرنا غورها تبين لنا سبب هذا الفرق • وهو أن هذه النظم تختلف في تحديد معيار للحسن والقبح في الاخلاق • ووسيلة للعلم يعرف بها الخير من الشر • كما لا تتفق في تقرير القوة المنفذة Sanction التي تعمل عملها وراء القانون وتجعله

نافذا في الناس وتعيين الوازع الذي يحمل المرء على اتباع القانون والمواظبة عليه • ثم اذا بحثنا عن أسباب هذا الاختلاف وأعملنا فيها الفكر والروية ، ظهرت لنا الحقيقة واضحة وهي أن الذي بدد طرق هذه النظم الخلقية جمعاء وأبعد بعضها عن بعض ، أنها تختلف في التصور لهذا الكون

ومنزلتها في نظامه الواسع وغاية الحياة الانسانية فيه •
وهذا الاختلاف هو الذى أثر فيها أثره وتولد عنه الاختلاف
الاساسى حتى في حقيقتها وطباعها وأوضاعها •

ان المسائل التى يقوم عليها أساس الحياة البشرية
وتعيين اتجاهاتها في هذه الحياة الدنيا هي أنه : هل هناك
اله لهذا الكون أم لا ؟ فإذا كان ، فهل هو واحد أم معه
آلهة أخرى ومن هو الاله الذى نؤمن به من بينها ؟ وما هي
صفاته التى يتصف بها ؟ وما هي العلاقة بيننا وبينه ؟ وهل
تفضل بارشادنا ودبر أمر هدايتنا أم لا ؟ وهل نحن
مسؤولون بين يديه ؟ فان كنا كذلك فما الذى نحاسب عليه؟
ثم ما هي غاية حياتنا ومآل أمرها الذى نجعله نصب
أعيننا ونعمل وفق مقتضياته في هذه الحياة الدنيا ؟

فهذه مسائل أساسية خطيرة يتوقف على جوانبها
نشأة نظام الحياة الانسانية • فلا ينشأ نظام الاخلاق الا
وفق ما يناسب حقيقة هذا الجواب ، ويتعذر على في هذه
المحاضرة الضيقة النطاق أن أفصل القول في نظم الحياة

المختلفة في العالم • فأخبركم بما اختاره كل واحد منها
جوابا عن هذه المسائل الأساسية • ثم ماذا أحدث هذا
الجواب من الاثر والسمة في أشكالها وتعيين الطرق
لسيرها • بيد أنى أقتصر على الاسلام من بينها وأتصدى
لما اختاره جوابا عن هذه المسائل وايضاح ما جاء من
نظام مخصوص للاخلاق على أساس هذا الجواب وطبق
مقتضياته •

فهو يقول جوابا عن هذه المسائل : ان لهذا الكون
الها وانه ما من اله الا الله فهو الذى خلق هذا الكون
وأوجد كل ما فيه • وهو المتصرف فى أمره لا شريك له فى
ذلك • وله الامر والنهى وهو رب السموات والارض ومن
فيهن • وهذا النظام الكونى الذى نراه سائرا بانتظام
وثبات لا يسير الا مدعنا لامره ومشيتته وهو الحكيم
القدير عالم الغيب والشهادة الذى لا يغرب عنه مثقال
ذرة فى السموات ولا فى الارض ، الملك القدوس الذى
يجرى أمره فى هذا الكون بقدر معلوم لا يتطرق اليه وهن

ولا خلل ، فالانسان عبد لله بخليقته وجبلته ولا وظيفة له في الدنيا الا أن يعبدته وينقاد لامره ، ولا معنى لحياته الا أن تكون بأجمعها عبودية لله خالصة . وليس من وظيفة الانسان أن يعين من تلقاء نفسه منهاجا لعبوديته ، بل إنما ذلك على الله الذي خلقه وجعله عبدا من عباده . فقد أرسل الله تبارك وتعالى اليه الرسل وأنزل معهم الكتاب لهدايته وارشاده الى طريق الخير والسعادة . فواجب عليه أن لا يقتبس نظام حياته الا من تلك المشكاة الخبيثة النيرة . ثم أن الانسان مسؤول أمام ربه عما كسب واكتسب في حياته الدنيا ، ومحاسب بين يديه في الدار الآخرة لا في هذه الدنيا . وما هذه الحياة الدنيا الا بلاء له من ربه ليختبره . فالانسان ينبغي له أن لا يضع لحياته غاية يطمح اليها ببصره ويسعى وراء تحقيقها الا أن يكون من الفائزين في الدار الآخرة عند ربه والانسان داخل في هذا الامتحان بجميع قواه ، فان غلب ابتلاء لجميع قواه ومواهبه وامتحانا لحياته من جميع نواحيها . فهو يفتقر

فى جميع ما يحاوله ويزاوله من الاشياء فى هذه الدنيا
اختبارا خالصا لا يشوبه شىء من أدران هذا العالم •
أضف الى ذلك أن هذا الاختبار يقوم به الذى عنده
علم الكتاب والذى لا يقف علمه ومعرفته عندما سجله عن
أعمال الانسان وحركاته فى جميع أجزاء هذا الكون من
الأرض والهواء والماء وأجواء الفضاء وفى قلب الانسان
وذنه ويده ورجله • بل يحيط علمه بكل ما يخطر فى نفس
الانسان من الهواجس والارادات ولا يعزب عنه منها
شىء ••

هذا هو جواب الاسلام عن مسائل الحياة الاساسية،
وهذا هو تصويره للكون ومنزلة الانسان فيه • وهو يعين
الغاية الحقيقية السامية التى ينبغى أن تكون الغاية
القصى من مجهودات الانسان ومسايعه فى هذه الدنيا •
ألا وهى « ابتغاء وجه الرب تعالى ونيل رضاه » فهذا هو
المقياس الذى يقاس به فى نظام الاسلام الخلقى كل عمل
من أعمال الانسان ويحكم عليه بالخير أو الشر • ثم ان

هذا التعيين يزود الاخلاق الانسانية بمحور تدور حوله
حياة البشر بحذاقها • فلا تبقى بعد كسفينة في البحر،
تتقاذفها الرياح وتقلبها الامواج يمينا وشمالا • وكذلك
يضع هذا التعيين بين يدي الانسان غاية حقيقية يمكنه
بعدها أن يعين لجميع الصفات الخلقية في الحياة حدودا
ومنازل وصورا عملية ملائمة لكل واحد منها • كما يظفر
من أجلها بالقيم الخلقية Ethical Values المستقلة
التي لا تزال قائمة متأصلة في مكانها على تقلبات الاحوال
والشؤون • وفوق كل ذلك اذا تعين « ابتغاء وجه الرب
ونيل رضاه » غاية منشودة للانسان ومرمى لمساعدته
وجهوده • فقد ظفرت الاخلاق البشرية بغاية سامية
تمكنها من الارتقاء الخلقى الى ما لا نهاية له من معارج
النمو والرقى ولا يشوبها أبدا أدناس عبودية الاغراض
والمآرب النفسية في مرحلة من مراحل سيرها الحثيث •
فكما أن الاسلام ينعم علينا بفضل تصور ملكون والانسان
بهذا المقياس ، يزودنا في الوقت نفسه بوسيلة دائمة

لعرفة الحسن أو القبح الخلقى • والاسلام لم يحصر علمنا بالاخلاق على العقل أو المشيئة أو التجارب أو العلوم الانسانية فقط ، حتى تتغير أحكامنا الخلقية بتغيير هذه الوسائل الاربع ولا يقر لها قرار أبدا • بل الاسلام يمنحنا مرجعا ثابت الاركان يزودنا بالتعاليم الخلقية في كل حال وزمان ، ألا وذلك المرجع هو كتاب الله وسنة رسوله الكريم ﷺ ، وهذه التعاليم ترشدنا الى الطريق الاقوم وتضى لنا الخطة المستقيمة في كل شأن من شؤون الحياة من أتفه المسائل البيتية الى المسائل السياسية الدولية العظيمة ومشاكلها الخطيرة • ونجد فيها انطباقا متسعا لاصول الاخلاق على شؤون الحياة المختلفة لا نحتاج بعده في مرحلة من مراحل الحياة الى وسيلة للعلم أخرى •

ثم نجد في تصور الاسلام هذا ، للكون والانسان ، تلك القوة الوازنة التي لا بد لقانون الاخلاق أن يكون مستندا اليها وهذه القوة قوة خشية الرب تعالى والاشفاق

من المسؤولية الاخروية والخوف من سوء العاقبة في المستقبل السرمدي • ولا ريب أن الاسلام يريد أن يوجد ويهيئ من الهيئة الاجتماعية والرأى العام ما يحمل الافراد والطبقات ويجبرهم على القيام بالقواعد الخلقية والدأب عليها • كما يريد أن يقيم نظاما سياسيا يتمكن بسلطانه من تنفيذ القانون الخلقى فى الناس بالقسر • الا أن الحقيقة • مع ذلك • أنه لا يعول على هذا الوازع الخارجى مثل ما يعول على الوازع النفسى الذى تنطوى عليه عقيدة الايمان بالله واليوم الآخر • ومن ثم يريد الاسلام — قبل أن يأمر الانسان بالتقيد بالاحكام الخلقية — أن يلقى فى روعه ويلقنه :

« انما أمرك الى الله البصير الخبير الذى لا يعزب عنه من مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء • وهو يراك أين ما كنت وكيف ما كنت • يمكنك أن تتوارى من غيره ولا يمكنك أن تتوارى منه • وتقدر أن تخدع جميع أفراد البشر ولا تقدر أن تخدعه هو • وتستطيع أن تعجز كل من

فى الارض ولا تستطيع أن تعجز من خلق السماوات
والارض • انما ينظر العالم الى ما يظهر لهم من أعمالك
وأخلاقك • ولكنه عالم الغيب والشهادة يعرف أسرار
النفس ونجوى القلب • فمهما أتيت من الاعمال فى حياتك
الفانية هذه فلا مندوحة لك عن ارتشاف كأس الموت
والرجوع الى الحكمة التى لا تتفكك فيها حمامة ولا ارتشاء
ولا شفاعة ولا شهادة زور ولا خديعة ولا غش ، يوم
يضع ربك الموازين بالقسط ويجزى عباده على أعمالهم
جزاء وفاقا » •

فالاسلام يثبت هذه العقيدة — عقيدة الايمان واليوم
الآخر — فى قلب الانسان فكأنه بذلك يلقى فى روعه حارسا
من الشرطة الخلقية يدفعه الى العمل ويحثه على الائتثار
بأوامر الله جل وعلا ، سواء عليه أكان فى الخارج من
الشرطة والمحكمة والسجن ما يحمله على القيام بها أم لا •
وهذا الحارس الداخلى وهذا الموازع النفسى هو الذى
يشد عضد قانون الاسلام الخلقى ويجعله نافذا بين

الناس في حقيقة الامر ، وان كان مع ذلك من تأييد الحكم والرأى العام ما يسهل تنفيذه فذلك أجدى وأزكى . والا فالحقيقة أن هذا الايمان وحده يضمن هداية الفرد المسلم والامة المسلمة الى سواء الطريق ، اذا كانت خالطت بشاشته قلوبهم وتغلغلت هذه العقيدة في نفوسهم تغلغلا زاد على ذلك أن تصور الاسلام هذا ، للكون والانسان ، يهيء عوامل تستحث المرء وتحضه على العمل وفق ما يقتضيه القانون الخلقى ، وكفى المرء دافعا الى الاذعان لرضا الله وامثال أوامره أن يرضى بالله ربا ويعبادته منهجا في الحياة وبرضاء غاية لها . والعامل الاخر الذى يزيد من هذا العامل قوة الى قوته هو الايمان باليوم الاخر واعتقاده أن من أطاع الله وائتمر بأوامره فطوبى له في الدار الآخرة السرمدية ، فانه يفوز بحياة طيبة ومستقبل زاهر ونعيم مقيم ، وان تحمل في هذه الدار الفانية من صنوف الازى والآلام والمصائب والشدائد ، وأن من قضى حياته في هذه الدنيا عاصيا الله

عائيا أو امره ، فلا جرم أن مصيره في الآخرة الى العقاب الصارم والعذاب الدائم .. وان تقلب في الدنيا في صنوف النعم وأنواع الرغد من متاع الحياة الدنيا ، فذا انكما الرجاء والخوف اذا اجتمعا في رجل واحد وتمكنا من سويدياء قلبه فكأنه نشأ في أعماق غوآده عامل قوى يقدر أن يحثه على الخير ويبيعه على الاستمساك بعروة الحق في أوقات وأحوال ربما يظهر له فيها أن الاستمساك بالحق يضر بمصالحه في هذه الحياة الدنيا أيما ضرر . وكذلك يقدر هذا العامل النفسى على أن يقيه منازع السوء ويبعده عن مواضع الفساد والشر في أحوال يتراءى له فيها أن الشر فيه متعة للنفس ومنفعة في هذه الحياة الدنيا .

فالذى يتضح بهذا التفصيل أن الاسلام له تصور خاص للكون ومقياس لنشر الخير ومرجع لعلم الاخلاق وقوة منفذة خاصة به وعامل يدفع الى العمل ، وهو يختار في هذا الباب طريقا غير طرق سائر النظم الخلقية في العالم . فيرتب بمساعدة هذه العوامل نفسها مواد الاخلاق

المعروفة وفق مقاديره الخاصة وينفذها في جميع شعب الحياة ونواحيها • فلهذا يسوغ لنا القول بأن الاسلام له نظام خلقى جامع ملائم لطبيعته وتعاليمه •

ولهذا النظام الخلقى خصائص وميزات لا يمكن استيفاؤها في هذا المقام ، الا أننى أريد أن أذكر ثلاث خصائص بارزة هي زبدتها ولبابها ، بل الحق أنها من أوليات الاسلام في باب النظام الخلقى :

فالميزة الاولى : أنه يجعل « ابتغاء وجه الرب ونيل رضاه » غاية منشودة في الحياة الانسانية ، ويجعل بذلك مقياسا ساميا للاخلاق ليقوم معه في وجه الارتقاء الخلقى شىء يعوقه عن الارتقاء والتقدم • وكذلك يقر مرجعا ، للعلم • فهو ينعم بذلك على الاخلاق الانسانية من الثبات والرصانة بما يمكن معه الرقى والازدهار ولا يمكن التلون والنقلب حيناً بعد حين • وكذلك يهىء للاخلاق من خشية الله تعالى قوة منفذة تحث الانسان على القيام والاضطلاع

بمقتضياتها من غير أن تكون فيها يد لعامل من العوامل الخارجية • وكذلك يلقي في روع الانسان ويكون فيه ، بفضل عقيدة الايمان بالله واليوم الآخر • قوة حثيثة ترغب المرء وتشوقه الى العمل بقانون الاخلاق من تلقاء نفسه •

والثانية منها : أنه لا يشكل ولا يوجد بهذا التحريض والترغيب المحض أخلاقا وآدابا مبتكرة غير معهودة • ولا يحاول حط بعض الاخلاق الانسانية المعروفة ورفع بعضها فهو لا يتناول من الاخلاق الا ما كان معروفا عند جميع الناس حتى لا يغادر من الاخلاق المعروفة صغيرة ولا كبيرة الا اقتناها وأخذها كلها • ثم يضع كل واحدة منها موضعها من الحياة الانسانية ويحلها محلها اللائق بها من مسالك الحياة البشرية ويوسع في تطبيقها على الحياة الانسانية توسيعا عظيما • الى أن لا تبقى ناحية من نواحي الحياة ولا شعبة من شعبها كالأعمال الفردية والشؤون البيتية والعشرة المدنية • والشؤون السياسية والاقتصادية والسوق والمدرسة والمحكمة والشرطة

والمعسكر وساحة الحرب ومؤتمرات الصلح وما الى ذلك
من نواحي الحياة الانسانية الاخرى — فلا تبقى ناحية
من نواحي الحياة ولا شعبة من شعبها الا وترى فيها
للاخلاق أثرا جامعا متغلغلا في أعماقها • فالاسلام يجعل
الاخلاق مهيمنة في جميع نواحي الحياة ومهيمنة عليها •
وهو يريد بذلك أن ينتزع زمام شؤون الحياة من أيدي
الشهوات والاغراض والمصالح • ويضعه بيد الاخلاق
الزكية والآداب الحسنة •

والميزة الثالثة لنظام الاسلام الخلقى انه يطلب
الناس ويلتمس منهم اقامة نظام للحياة ينهض بنيانه على
المعروف ولا يشوبه شيء من المنكر • فيدعوهم قاطبة الى
أن يقيموا الخيرات ويعمموا الحسنات التي نظرت اليها
الانسانية في كل زمان ومكان بنظر الاكابر والاجلال • وأن
يرفضوا ويقضوا على المنكرات التي طالما نظرت اليها
الانسانية بعين الازدراء والاحتقار • فهذه الدعوة هي
التي دعا اليها الاسلام جميع أبناء البشر • فالذين

استجابوا له ولبوا دعوته جمعهم على كلمته الجامعة
واتخذ منهم أمة مسلمة ، وما كان غرضه بجعلهم أمة
واحدة الا أن يجمعوا ما في مستطاعهم من الجهود ويسعوا
سعيًا اجتماعيًا في إقامة المعروف وتدعيمه وتعميمه • وكبح
جماح المنكر والقضاء عليه واجتثاث شجرته من جذورها
فان كانت هذه الامة قد عادت الى اقتراف المنكر واجتراح
السيئات وبدأت تسير سيرة من يقاومون المعروف
ويسعون وراء اطفاء نوره ، فعلى الدنيا وعلى هذه الامة
السلام ، ولا حول ولا قوة الا بالله •

النظام السياسى

التوحيد والرسالة والخلافة هى دعائم ثلاث يقوم عليها بناء نظام الاسلام السياسى • وليس من الميسور أن نحيط بنظم السياسة الاسلامية بجميع فروعها وشعبها • الا اذا فهمنا هذه المبادئ • التوحيد والرسالة والخلافة • حق الفهم • فيجمل بى • قبل كل شىء ، أن أتعرض لشرحها • واحدة بعد أخرى • متحريرا فى ذلك الايجاز •

التوحيد : أما التوحيد فمعناه أن الله تعالى هو الخالق لهذا العالم ومن فيه من بنى آدم • فهو ربهم ومالكهم • وليس الحكم والسلطان والامر والنهى الا له وحده • وهو مستأثر بالطاعة والعبودية لا يشاركه فيها أحد سواه • ثم ان نفوسنا التى بها حياتنا وقوانا ومواهبنا التى نستخدمها فى ما نشاء ، وحقوقنا التى نتصرف فيها فى هذا الكون وهذا الكون الذى نتصرف فيه ، ليس شىء من ذلك خلقناه وأوجدناه من تلقاء أنفسنا أو أوتيناه على علم من عندنا • بل الله تعالى هو الذى أكرمنا منا بكل ذلك

من غير أن يشاركه في ذلك أحد ، فلا يحل لنا في قليل أو كثير أن نعين غاية هدايتنا أو نقيم حدودا ومنازل لقوانا وحقوقنا حسب ما نشاء ونرضى ، وكذلك لا يجوز لأحد ، كائنا من كان ، أن يتصدى لذلك ويتدخل فيه ، بل انما يرجع كل ذلك خاصة الى الله تبارك وتعالى ، فانه هو الذى ، وحده ، فطرنا وأودعنا هذه الحقوق والادوات ومكننا من التصرف فى كثير مما خلق فى هذه الدنيا •

هذا هو التوحيد • وهو ينفى ، كما ترى من شأنه ، فكرة حاكمية البشر ويريد القضاء عليها قضاء مبرما ، وسواء أكانت هذه الحاكمية لفرد من الافراد أو طبقة من الطبقات أو بيت من البيوتات أو أمة من الامم أو لجميع من على ظهر هذه الارض من أبناء البشر ، الحاكمية لا يستحقها الا الله وحده عز وجل ، فلا حاكم الا الله ولا حكم الا حكمه ولا قانون الا قانونه •

الرسالة : أما الرسالة فهي الوسيلة التى يصل بها

الينا القانون الالهى • فالذى تلقيناه بواسطتها شيئان :
أولهما كتاب الله الذى بين الله فيه قانونه • والثانى شرح
لهذا الكتاب وتفسير له مستند قدمه الرسول بقوله وفعله
من حيث انه نائب عن الله وخليفته فى هذه الدنيا •

أما الكتاب فقد بين الله فيه من الاصول والمبادئ
جميع ما ينبغى أن يقوم عليه نظام الحياة الانسانية •
وأما ما نحتاج اليه بعد ذلك من الشرح والبيان لتلك
الاصول والمبادئ فقد بينه الرسول ﷺ ومثله فى حياته
تمثيلا بتأسيس نظام للحياة الانسانية وتدبيره وفق
ما اقتضاه الكتاب • حتى يكون ذلك أسوة حسنة لمن بعده
فمجموع هذين الاصلين يسمى فى المصطلح الاسلامى
« بالشريعة » فهذا هو الدستور الاساسى الذى ينهض
عليه صرح المملكة الاسلامية •

الخلافة : أما الخلافة فهى فى لغة العرب تطلق على
النبابة • فمنزلة الانسان فى هذا الكون من الوجهة
الاسلامية أنه خليفة لله ، أى نائب عنه فى مملكته لا ينصرف

فيها الا طبقا لحق الاستخلاف والتصرف الذى وهبه الله اياه • أو لا ترى أنك اذا وكلت الى أحد أمر ضيعتك وجعلته نائبا فيها • تكون واثقا من نفسك بأربعة أمور : أولا أنك أنت صاحب الضيعة ومالكها الحقيقى • لا هذا الذى وكلت اليه أمرها • ثانيا أنه يجب على هذا الرجل أن يتصرف فى ملكك حسب ما أمرته به أنت وأرشدته اليه • ثالثا أنه لا ينبغى له أن يشق عصا طاعتك ويتعدى الحدود التى أقمت له ولعمله • ورابعا أن من واجبه فى هذه الضيعة أن يقضى منها ما تريد قضاءه أنت لا ما يريد هو نفسه •

فهذه الامور الاربعة قد اندمجت فى تصور النيابة اندماجا تاما • حتى انها لتخيل للمرء بمجرد ما ينطق بكلمة « النيابة » ويتفوه بها • فاذا رأيت نائبا لا يفى بهذه الشروط الاربعة ولا يؤدى واجبه وفق مقتضاها • قلت انه تجاوز حدود النيابة ونقض الميثاق الذى تتضمنه النيابة • فهكذا ترى هذه الامور الاربعة نفسها مضمرة

في تصور كلمة « الخلافة » • والاسلام لا يريد بالخلافة
اذ قال ان الانسان خليفة الله في الارض • الا هذا المعنى
بعينه فلا تكون المملكة التي تقوم بموجب هذه النظرية
السياسية الا الخلافة الانسانية تحت السلطان الرباني
الالهى ، وانما تكون غايتها المنشودة تحقيق مشيئة الرب
تعالى وارادته مقتدية بهدايته من غير أن تتجاوز الحدود
التي أقامها لها ولعملها •

ومما يناسب ذكره في هذا المقام أن الاسلام لا ينوط
أمر « الخلافة » بفرد من الافراد أو بيت من البيوتات أو
طبقة من الطبقات ، بل يفوض أمرها الى جميع أفراد
المجتمع الذى يؤمن بالمبادئ الاساسية من التوحيد
والرسالة ويظهر كفاءته واستعداده للقيام بكل ما تنطوى
عليه كلمة « الخلافة » وتقتضيه فاذا وجد في الدنيا مجتمع
متصف بهذه الصفات ، فلا ريب أنه جدير بالخلافة • وأن
هذا هو المقام الذى تنشأ فيه وتبتدى منه فكرة الجمهورية

في الاسلام • فكل واحد من أفراد المجتمع الاسلامى له نصيب من الخلافة وحق في التمتع بها ، وهذه الحقوق سواء فيها جميع أفراد المجتمع كأسنان المشط • لا يحل لاحد أن يحرم هذه الحقوق من شاء من أفراد المجتمع • فالظاهر أن كل حكومة تنتهى لتسيير دفة هذه المملكة وإدارة أمرها لا تتألف ولا تشكل الا بآراء الجمهور وتأييدهم • وهم الذين يخولونها جانبا من حقوقهم — حقوق الخلافة — فلا تتشكل الا بآرائهم ولا تعمل عملها الا بتأييدهم ومشورتهم • فمن نال رضاهم وحاز ثقتهم ، ينوب عنهم في القيام بواجبات الخلافة • ومن فقد ثقة أفراد المجتمع به ، لا مندوحة له عن اعتزال هذا المنصب الجليل • فالجمهورية الاسلامية اذن جمهورية كاملة بالغة في الكمال مبلغا ليس وراءه من غاية ، غير أن الذى يميز الجمهورية الاسلامية من الجمهورية الغربية السائدة المعروفة اليوم في العالم ، أن نظرية الغرب السياسية تقول بحاكمية الجمهورية ، والاسلام يقول بخلافة الجمهور • وبيان ذلك

أن حقوق الحكم ، والامر في الجمهورية الغربية يستبد بها الجمهور ، وهم الذين يمتلكون ناصيتها ، فينسون وينفذون في الارض ما يشاؤون من القوانين والشرائع ، وان قصارى ما تهدف اليه حكومتهم انما هو ارضاء عامة سكان المملكة وجلب تأييدهم وقضاء مشيئتهم • والاسلام ، بخلاف ذلك ، ليس الحكم والامر فيه الا لله وحده ، فهو الذى يستأثر بحق وضع القانون والشرعية لعباده من غيره مشارك ولا منازع أما الجمهور فليست منزلتهم في الاسلام الا كمنزلة الخلفاء الذين يضطرون بطبيعة منزلتهم أن يقتفوا آثار الشريعة الالهية التى جاء بها الرسول من عند ربهم ولا يحيدوا عنها قيد شعرة • ولا تكون غاية من شكلوها وألفوها من الجمهور الا ابتغاء وجه الله تعالى وتنفيذ أمره في أرضه • وخلاصة القول أن الجمهورية الغربية تتبوأ منصب الالهية عتوا واستكبارا في أرض الشغبير ما حق وتستخدم قواها ونفوذها حسب ما شاعت؛ وشاعت أعضاؤها • وان الجمهورية الاسلامية عبودية

اجتماعية لله تبارك وتعالى مقيدة بحبائل شريعته لا تستعمل قواها ونفوذها الا في ضمن الحدود التى أقامها لعملها مقتدية بالهداية الربانية *

فالآن أريد أن أعرض عليكم — وعلى وجه الإيجاز — صورة واضحة للمملكة التى يقوم بناؤها على دعائم التوحيد والرسالة والخلافة هذه :

ان غاية هذه المملكة — كما يبين الله تعالى فى عدة مواضع من كتابه العزيز — أن تقيم المآثر والمكارم التى يحب الله أن تتحلى بها الحياة البشرية وتبث خيراتها وتبذل الجهد المستطاع فى رقيها وتعميم مبراتها ، وأن تستأصل وتنفي عن الارض كل ما ييغضه الله من الفواحش والمنكرات وتطهرها من شوائبها وأدناسها فالاسلام ما جاء ليقيم فى هذه الدنيا مملكة من حيث انها مملكة ويعنى بتدبير شؤونها وإدارة أمرها فقط ، ولا لان يهتم بمصالح أمة من الامم دون سائرهما ويستنفذ جهوده وحيله فى

تحقيق مطالبها الاجتماعية • كلا ، ليس الامر كذلك • بل الحق أن الاسلام يضع بين يدي مملكته التي يقيمها وفق مبادئه وأصوله غاية أسمى وأرفع من ذلك بكثير ويحتم عليها أن تستخدم في سبيل تحقيقها ما يتسنى لها من الوسائل وما أوتيت من القوى • وذلك ليظهر ما يجب الله أن نتترين به حياة عباده في أرضه وتضطبع بصبغته من النزاهة والجمال والخير والرشد والفلاح والسعادة ويقضى على كل ما يتوقع منه أن يكون مبعث فساد في الارض ويأتى على مصالح عباد الله من صنوف الشر والفوضى والاباحية • وكذلك يعرض علينا الاسلام صورة واضحة للشر والخير ، حتى يمكننا أن نرى في مرآتها هذه المصالح المرضية وهذه الفواحش المنكرة المبغضة • فالمملكة الاسلامية اذن تستطيع في كل عصر وفي كل بيئة أن تضع برنامجها الاصلاحى اذا وضعت أمام عينها هذه الصورة الواضحة للشر والخير •

والذى يقتضيه الاسلام اقتضاء ويطالب أبناءه بالاستمساك به ان لا يحددوا عن المبادئ الخلقية فى شأن من الشؤون فهكذا يعين لمملكته خطتها الوثيقة الدائمة ان لا تكون سياستها مبنية الا على الصدق المحض والعدالة الناصعة والامانة النقية الطاهرة وهو لا يرضى فى حين من الاحيان أن تركز مملكته الى شىء من الغدر والغش والاعتداء تحقيقا لمصالحها الوطنية أو الادارية أو القومية • وهو يؤثر الحق والامانة والعدل على المآرب والاهواء والاغراض فى كل ما يعرض له من الاواصر والصلات بين الراعى والرعية فى داخل البلاد وبين أمة وأخرى فى خارجها • فيعهد الى المملكة الاسلامية والذين يقومون بأمرها — كما يعهد الى الفرد المسلم — أن أوغوا بعهودكم اذا عاهدتم وأوفوا الكيل والميزان ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفعلوا الا ما تقولون ولا تقولوا الا ما تفعلون ولا تنسوا ما لغيركم من الحقوق عليكم • كما لا تنسون ما عليهم من الواجبات لكم • ولا تجعلوا

الصولة والمنعة وسيلة للظلم والسطط والاعتداء واجعلوها
وسيلة لاقامة الحق والعدل • واعلموا أن الحق حق في كل
حال ففسارعوا الى أدائه ، وأن السلطان وديعة من الله ،
فلا تستعملوه الا وأنتم مستيقنون أنكم محاسبون عليه
بين يدي ربكم حسابا كاملا •

ثم ان المملكة الاسلامية ، وان قامت في ناحية خاصة
من نواحي الارض وفي قطر من أقطارها ، لا تحدد الحقوق
البشرية ولا الحقوق المدنية بالحدود الجغرافية • أما
البشرية مثلا فيضع لها الاسلام عدة من الحقوق السياسية
ويأمر بمراعاتها والمحافظة عليها في كل حال ويوجبها لكل
انسان على وجه الارض سواء أكان هذا الانسان ممن
يسكن داخل المملكة الاسلامية أو خارجها ، عدوا كان أو
صديقا ، متوددا كان لها أو معاندا لها بالعرب ، والذي
يهمه في هذا المقام انما هي حرمة الدم البشرى فانه محرم
في كل حين ولا يجوز سفكه الا بالحق ولا يحل في شريعته
الاعتداء على النساء والاطفال والعجزة والمرضى والجرحى

فى أى حال • وحرمان النساء وأعراضهن مما يجب الذب عنه والاحتفاظ به • لا يجوز انتهاكها والاعتداء عليها أبداً • وكذلك من حق الجائع أن يطعم ومن حق العارى أن يكسى ومن حق الجريح أن يداوى ومن حق المريض أن يواسى ، وان كان هذا الجائع والعارى والجريح والمريض من قوم عدو للمملكة متربصين بها الدوائر • فهذه وأمثالها من الحقوق الأخرى انما قد أنعم بها الاسلام على الانسان من حيث انه انسان ، ولها منزلة الحقوق الاساسية فى دستور المملكة الاسلامية •

أما الحقوق المدنية فلا يخص بها الاسلام من ولدوا فى داخل المملكة الاسلامية فحسب ، بل الحقيقة أن كل مسلم ، أيا كان مولده ونبته يخوله الاسلام التمتع بالحقوق المدنية بمجرد دخوله فى حدود المملكة الاسلامية ولا يكون حظه منها دون حظوظ الذين ولدوا فى تلك المملكة وكانوا أهلها كابرًا عن كابر • ومهما تعددت الممالك الاسلامية فى مختلف أرجاء الارض وكثر عددها ، فلا بد

لها جمعاء أن يكون أهلها مشتركين في الحقوق المدنية •
والمسلم لا يحتاج أبدا الى جواز السفر حينما أراد
الدخول في مملكة من هذه الممالك ، بل يمكنه فيها أن يترقى
الى ما استطاع ويتأهل للمناصب المسؤولية العليا من غير
أن يكثرث لشيء من نسبه وعشيرته وطبقته التي
ينتمي اليها •

والذين يقطنون المملكة الاسلامية من غير المسلمين
قد عين الاسلام لهم حقوقا عديدة ، وهي بطبيعة الحال
جزء لازم من أجزاء الدستور الاسلامي ولا تنفك عنه
أبدا • فيقال لامثال هؤلاء من غير المسلمين في المصطلح
الاسلامي أهل الذمة ، وهم الذين ضمن لهم الاسلام
المحافظة على أنفسهم • فلا ريب أن نفوس أهل الذمة
وأموالهم وأعراضهم محرمة ، كما تحرم نفوس المسلمين
وأموالهم وأعراضهم ولا فرق بين المسلمين وأهل الذمة
في شيء من القوانين الجنائية والمدنية • ولا يحل للمملكة
الاسلامية أن تتدخل في شيء من القوانين الشخصية لاهل

الذمة ولهم حرية في عقائدهم وأفكارهم وعباداتهم
وشعائرهم الدينية •

فهذا غيض من فيض من الحقوق التي أعطاها
الدستور الاسلامي رعيته من غير المسلمين ، وهي من
الحقوق المستقلة الثابتة التي لا يجوز انتزاعها منهم
وسلبهم اياها ما داموا في نطاق ذمتنا وتحت حمايتنا •
ومهما اضطهدت مملكة غير مسلمة رعيته المسلمة وأذاقتهم
صنوغا من القهر والعذاب ، فلا يجوز لمملكة اسلامية بازاء
ذلك كله أن تعتدي على رعيته من غير المسلمين وتحرمهم
حقوقهم خلافا للشريعة الاسلامية ونقضا للمواثيق ولعمر
الحق لو قتل كل مسلم خارج مملكتنا ، لا يحل لنا أبدا أن
نريق في حدود مملكتنا ولو دم فرد من أهل الذمة الا بالحق

ويفوض أمر ارادة المملكة الاسلامية وتسيير دفتها
الى أمير يضارع في منصبه والقيام بأمر المملكة رئيس
الجمهوريات في هذا العصر • فكل من آمن بمبادئ

الدستور وسلمها تسليمًا فمن حقه إذا كان بالغًا أشده أن يبدى رأيه في انتخاب الأمير والذي يلاحظ بصفة خاصة في انتخاب الأمير هو التقوى والمعرفة التامة بالاسلام والاهلية الكاملة لتدبير أمور الامة في السلم والحرب • فلا ينافى منصب الامارة الا بمن كان متخلقًا بهذه الصفات مستوفيا لها ، وكان حائزًا لثقة الامة أكثر من غيره • ثم ينتخب لمساعدته مجلس الشورى الذى ينتخب أعضاؤه عامة أفراد المجتمع • والأمير حتم عليه أن يسوس البلاد بمشاورة أهل الحل والعقد ، أعضاء مجلس الشورى • وهو أمير ما دام مزودًا بثقة الامة واعتمادها عليه • أما إذا فقدوها وأضاعها ، فلا بد له أن يتخلى عن منصبه • غير أنه لا يزال على ذروة الامر ، مسموع الكلمة مطاع الامر نافذ القول ما دام مزودًا بثقة الامة ، بل يجوز له في تلك الحال أن يستأثر بحق الرفض والرد ويرفض آراء سائر أعضاء المجلس في أمر يرى أن الحق على خلاف ما يرون ، ومن حق عامة أهل البلاد أن ينتقدوا حكومة الأمير إذا رأوا فيها ما ينتقد

أما التشريع ووضع القانون في المملكة الإسلامية •
فلا يكون الا في ضمن الحدود التي أقامتها الشريعة
ولا يتجاوزها أبدا • والذي أنزله الله وما جاء به الرسول
ﷺ من الواجب أن تنقاد لهما الأمة انقيادا كاملا • فلا يحل
لمجلس من المجالس التشريعية أن يحدث فيهما أدنى تغيير
أما الاحكام التي تحتل وجهين فصاعدا فمن وظيفة الذين
يتفقهون في الدين أن يستجلوا فيها وجه الحق والصواب
ويدركوا ما أرادت من ورائها الشريعة الغراء • فهذه
الامور ، وما كان على نمطها ، ترد الى لجنة من العلماء
والفقهاء تحت مجلس الشورى • ثم نجد بعد ذلك مجموعة
عظيمة للامور التي لم تنص عليها الشريعة نصا خاصا ،
فلمجلس الشورى أن يضع لها القوانين في ضمن الحدود
الشرعية •

والمقضاء في الاسلام لا سلطان عليه لهيئة الحكومة
التنفيذية ولا للامير • فان من يتولاه ينوب عن الله عز
وجل وهو مسؤول بين يديه رأسا • والقاضى — وان قامت

بتوليته الحكومة — اذا تبوأ منصبه في مجلس القضاء •
لا يحكم بين الناس الا بما أنزله الله وأرشد اليه رسوله
ﷺ، ولا يكون الا في مأمن من صدعه بالحق وعدله حتى من
رجال الحكومة أنفسهم ، ولا بد لرئيس الحكومة نفسه أن
يحضر بين يديه كشأن عامة أهل البلاد اذا كان مدعيا أو
مدعى عليه • وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين •

النظام الاجتماعى

النظرية التى يقوم وينهض عليها بناء نظام الاسلام الاجتماعى انما هى : ان أفراد البشر كافة على ظهر الارض كلهم من سلالة واحدة بعينها • فالله تعالى لم يخلق فى بدء الامر الا نفسا واحدة خلق منها زوجها وبث منهما جميع أفراد البشر الذين نراهم اليوم مستعمرين فى الارض قاطنين فى مختلف أرجائها • فظلت ذرية هذين الزوجين فى أول أمرها أمة واحدة بدين واحد ولغة واحدة ولم يكن بينها شىء من التفاوت والتباعد • ولكنهم كلما تكاثروا وازدادوا عددا ، ازدادوا انتشارا فى مختلف بقاع الارض وانقسموا انقساما فطريا بسبب هذا الانتشار الى شتى الشعوب والامم والقبائل وتطرق الاختلاف الى لغاتهم وملابسهم وطرق معيشتهم وأثر جو مختلف مناطق الارض فى ألوانهم وسحنات وجوههم تأثيرا بالغا • فهذه الفوارق كلها فطرية موجودة فى عالم المشاهدة وواقع الامر والحقيقة • فالاسلام يعترف بها حقيقة ثابتة

ويقرها ولا يريد القضاء عليها • بل فوق ذلك يقول بأنها تنفعنا في حالتنا الاجتماعية • اذ لا يمكن بيننا التعارف والتعاون الا بواسطتها ، ولكنه مع ذلك يرفض كل ما ولدته هذه الفوارق بين الناس من عصبية السلالة واللون والنزعات القومية والوطنية وبعدها خطأ وضلالا فكل فرق بين الرجل والرجل على أساس الغنى والفقر والشرف والضعف والرحم والغربة مما سببه اختلاف النسب والاسرة والبيئة يعده الاسلام من باب خرافات الجاهلية وضلالاتها • وان رسالته الى كل من يمشى على هذه المعمورة الارضية من أفراد البشر أن الله خلقكم جميعا من ذكر وانثى وأنكم اخوان في ما بينكم وكلكم سواسية في الحقوق البشرية ، لا فضل في ذلك لاحد على آخر •

فهذا هو تصور الاسلام للانسانية ، ومن ههنا قوله انه لا يمكن أن يكون فرق جوهرى بين انسان وانسان لاجل اختلافهم في النسب واللون والوطن واللغة ، بل' انما يتأتى ويظهر هذا الفرق الجوهرى بين مختلف أفراد

البشر لاجل أفكارهم وأخلاقهم وغاياتهم في الحياة •
فالشقيقان مثلاً • وان كانا بوجهة النسب من أب واحد
وأُم واحدة • يصيران في مضمار الحياة في طريقين
مختلفين اذا اختلفا في الفكرة والخلق • وبعكس ذلك نرى
رجلين آخرين ، قد بعدت بينهما الشقة فأحدهما في الشرق
الادنى والآخر في الغرب الاقصى ، يسيران في طريق
واحد اذا كان بينهما الاتفاق في الفكرة والتشابه في الخلق

فيكون الاسلام على أساس هذه النظرية بازاء جميع
مجتمعات العالم النسلية والوطنية والشعبية ، مجتمعا
فكريا خلقيا مستندا الى مبدأ وغاية لا يتحد فيه أفراد
البشر على أساس النسل والسلالة بل على عقيدة معينة
وضابط خلقى بعينه فكل من آمن بالله ربا ومالكا ورضى
بما جاءت به الرسل من الهدى ودين الحق منهاجا عمليا
لحياته • فقد أصبح جزءا من أجزاء هذا المجتمع وفردا
من أفرادهِ ، سواء عليه أكان من بلاد أفريقية أو أوروبا ،
أم كان ينتسب الى السلالة السامية أو الآرية ، أم كان

أسود اللون أو أبيضه ، أم كان ينطق بالسنسكريتية أو العربية • فكل من اشترك في هذا المجتمع هم سواسية كأسنان المشط في حقوقهم ومكانتهم الاجتماعية • فلا يعتبر بينهم شيء من الفوارق النسلية أو القومية أو الطائفية • بل كلهم سواء لا شريف بينهم ولا وضيع • ولا تتردى أعينهم أحدا من أبناء جنسهم ولا يستنتف أحدهم من الاختلاط • بأخيه حذرا من أن يصيبه دنس أو رجس من جراء هذا الاختلاط • وكذلك لا توجد بينهم العقوبات والحواجز في شؤون زواجهم وأرحامهم ومجالستهم ومخالطتهم ومؤاكلتهم • ولا يكون الرجل فيهم شريفا أو وضيعا بسبب سلالته التي ينتمى إليها أو المهنة التي يتعاطاها ، ولا يستبد الرجل فيهم بحقوق له مخصوصة دون غيره معتزا بنسب أو مستندا الى أسرة وطبقة في المجتمع مخصوصة • وكذلك لا يكون الرجل فيهم كريما أو وحيها لاجل أسرته أو ما يملكه من الثروة والمال • بل انما يكرم الرجل في هذا المجتمع ويشرف اذا تحلى

بمكارم الاخلاق وكان أوفر الناس حظا من تقوى الله
وخشيته تعالى •

فهذا مجتمع لا يحد بالحدود النسلية واللونية
ولا بالحدود الجغرافية ؟ بل من الممكن أن يتجاوزها
بحذافيرها ويعم وينتشر في أقطار الارض وأرجائها
جميعا ، حتى تقوم على أساسه مؤاخاة بشرية عالمية • أما
المجتمعات النسلية والوطنية فلا يمكن الاشتراك فيها الا
للذين ينتمون الى سلالة مخصوصة أو وطن مخصوص
ويوصد بابها على من دونها من أبناء البشر • الا أن هذا
المجتمع الفكرى والخلقى مفتوح بابه لكل من يؤمن بعقيدة
واحدة وضابط خلقى معين يشارك فيه ويتمتع من الحقوق
بما يتمتع به غيره سواء بسواء • ثم ان الذين لا يؤمنون
بعقيدته وضابطه فانه وان كان لا ينظر اليهم كأبنائه
والنضوين تحت لوائه الا أن يشملهم بعواطف الانسانية
العامة ولا يقطع عنهم حقوقهم الفطرية البشرية • ومن

الظاهر البين الذى لا خفاء فيه ان الشقيقين اذا اختلفا فى الفكرة والعقيدة وسارا فى طريقين مختلفين فى مضمار الحياة • لا يكون من معناه أنه قد انفصمت عروة النسب بينهما • وكذلك اذا انقسمت السلالة الانسانية أو انقسم سكان قطر من الاقطار الى طائفتين : طائفة تؤمن بهذه العقيدة والمبادئ وطائفة لا تؤمن بها • فلا ريب أنهم يتفرقون هكذا الى جتمعين مختلفين الا أن الاخوة الانسانية لا تزال مشتركة بينهما فعلى أساس هذه الانسانية المشتركة قد سلم المجتمع الاسلامى بقصارى ما يمكن تصوره من الحقوق البشرية وأعطاه سائر المجتمعات غير الاسلامية •

فاذا أدركت دعائم نظام الاسلام الاجتماعى •
فتعال نبض ونبصر فى الاصول ومناهج العمل التى رسمها الاسلام لمختلف صور التعاون أو التكافل البشرى •

ان أول مؤسسة وأهمها وأخطرها شأننا في المجتمع
البشرى هو البيت • وهذا ينهض بنيانه ويوحد أفراده
بتزاوج الزوجين • وبهذا التزاوج تخرج الى الوجود
سلالة جديدة تتفرع منها أواصر القرابة والرحم وغيرها
من صلات العشيرة • ولا تزال تمتد هذه الاواصر وتتسع
الى أن تبسط جناحها على مجتمع فسيحة جوانبه ثم ان
البيت هو المؤسسة التي تدرب فيها كل سلالة أخلاقها
وتعدهم لتحمل تبعات التمدن الانسانى العظيمة بغاية
من الحب والمواساة والتودد والنصح • فهذه المؤسسة
لا تهيب الافراد لبقاء التمدن البشرى ونموه فحسب •
بل هى مؤسسة يود أهلها من صميم قلوبهم وأعماق
صدورهم أن يخلفهم من هو خير منهم وأصلح شأننا وأقوم
سبيلا • فالحقيقة التى لاتنكر على هذا الوجه أن البيت
هو جذر التحدث البشرى وأصله وانه يتوقف على صحة
هذا الجذر وقوته صحة التمدن البشرى نفسه وقوته ،
ومن ثم ترى أول ما يهتم به الاسلام ويعتنى به من مسائل

الاجتماع انما هو أن يقيم مؤسسة البيت ويقرها على
أصح الاسس وأقومها •

ان الصورة الصحيحة الوحيدة لما بين الرجل
والمرأة من صلة المعاشرة والتزواج ، في نظر الاسلام • أن
يرضى كل منهما للاضطلاع بما ينط به من تبعات الحياة
البيئية حتى يترتب عليها ويقوم على أساسها بيت وعشيرة
منزلية •

وان الاسلام لا يرى من الهنات الهيئات العلاقات
الخليعة التي تنشأ بين الرجل والمرأة ولا يعدها من قبيل
المداعبات الطبيعية ولا يعاملها معاملة الرذائل القبيحة بل
هى في نظره مما يأتى على قواعد التمدن البشرى ويهدد
بالفناء والانقراض • فهو يحرم مثل هذه العلاقة تحريما
باتا ويعدها من الجرائم القانونية ويعين لكل من يأتئها
من أفراد المجتمع عقوبات شديدة وذلك كي لا يشيع في
المجتمع مثل هذه العلاقة التي تستأصل التمدن البشرى

وتتسفه نفسا ، وأن يتطهر المجتمع من العوامل والدواعى
التي تحمل المرء أو المرأة على اتیان هذه العلاقة الخليعة
التي لا تتبعه تحتها أو يهىء لها الفرص أو الاسباب
فليست أحكام الحجاب الاسلامى وتحريم اختلاط الرجال
بالنساء والحجر على شيوع الغناء والرقص والصور
والفواحش وانتشارها الا لهذا الغرض نفسه ، فان
غرضها الاسمى ومقصدها الجوهرى هو تقوية البيت
وصيانته من عوامل الضعف والانحلال • هذا فى جانب •
وبجانب آخر لا يكتفى الاسلام بأن يجوز العلاقة
المشروعة — النكاح — فحسب ، بل يعدها من الحسنة
والعمل الصالح وعبادة الخالق • ومن أجل ذلك يكره أشد
الكراهة أن يتبتل المرء أو المرأة وينقطعاً عن الزواج • فهو
يحث كل شاب أن يحمل على عاتقيه ما حمله أبواه قبله من
أعباء التبعات المدنية اذا بلغت اليه النوبة • وكذلك لا يعد
الرهبانية من الحسنات • بل يعدها بدعة شنيعة تناقض
فطرة الله كل المناقضة • وأيضا لا ينظر بعين الاستحسان

الى الرسوم والعادات التى تجعل الزواج أصعب عمل
وأعسره على المرء • بل يريد أن يجعل الزواج أسهل عمل
وأيسره فى المجتمع والزنا والعهر أصعب عمل وأثقله •
ولاجل هذا الغرض لم يحرم الاسلام الا الارحام
والقربات المخصوصة وأحل للمرء أن يتزوج بعدها حيث
شاء بمن شاء من ذوى الارحام والانساب القرية أو
البعيدة • قد قضى على الفوارق الطائفية وقوض دعائمها
تقويضا • وأذن للمسلمين كافة اذنا مشاعا أن يتزاوجوا
فى ما بينهم • وأمرهم بتحرى السذاجة والاعتدال فى
صداق المرأة وجهازها الى حد يسع تحمله كلا من الفريقين
ولا حاجة لابرام عقدة النكاح فى نظر الاسلام الى قاض
أو فقيه أو سجل ، بل الحق أن ليست عقدة النكاح فى
المجتمع الاسلامى الا وظيفة ساذجة يمكن ابرامها بتراضى
الزوجين البالغين بشهادة الاثنين من العدول • الا أنه
لا ينبغى أن يتم هذا العقد سرا وخفية بل يجب أن يكون
جهرا وعلانية فى القرية أو الحى أو المحلة •

والاسلام قد جعل الرجل قواما على زوجه مشرفا على شؤون البيت ليقرها على أساس متين ونظام حسن . وقد أمر المرأة بطاعة بعلمها وخدمته كما أمر الذرية بطاعة الوالدين وخدمتهما • وهو لا يستحسن نظاما للبيت مترعزع الاركان لا مدير له مقوم وليس فيه من يكون مسؤولا عن أخلاق أهل البيت ومعاملاتهم وشؤونهم المختلفة • فإذا كان من المعلوم أنه لا يمكن أن يستقيم نظام لبيت من البيوت الا بالقوام والمشرف على أموره كان رب البيت أجدر وأليق من غيره لهذا المنصب الجليل في نظر الاسلام • الا أنه ليس من معنى ذلك أن الرجل قد جعله الاسلام راعيا قاهرا على أفراد البيت يسوسهم كيف شاء • وان المرأة فوضت اليه أمة له مملوكة لا مجال لها في تدبير البيت ولا نفوذ • فالمودة والرحمة هما الاساس الحقيقي للعشرة البيئية في الاسلام • فإذا كان على المرأة أن تطيع بعلمها • فكذلك يجب على البعل — على حد سواء — أن يستعمل نفوذه في ما يعود على الأسرة بالفلاح

والسعادة والهناء ولا يستعمله في الجور والعدوان •
ولا يريد الاسلام أن يبقى على الصلة الزوجية الا ما دامت
فيها حلاوة المودة والرحمة أو امكان المعاشرة بالمعروف
على الاقل • وإذا لم تبق هذه المعاشرة ممكنة ، فهناك
يخير الاسلام المرء أن يطلق زوجته والمرأة أن تخالغ بعلمها ،
وكذلك يخير المحكمة الاسلامية أن تفسخ النكاح اذا انقلب
وبالا مكان الرحمة •

وأقرب دائرة تجدها بعد دائرة البيت الضيقة هي
دائرة الاقرباء وذرى الارحام • والاسلام يريد أن يرى
الذين يمت بعضهم الى بعض بأواصر الابوة والاخوة أو
المصاهرة متعاونين متواسين متضامنين في ما بينهم •
وقد أمر الله تعالى عز وجل في غير موضع من كتابه العزيز
بالبر والاحسان الى ذوى القربى والعشيرة والتعطف
عليهم ، وكذلك قد تكرر في الحديث ذكر صلة الرحم
وكونها من أعظم الحسنات مثوبة عند الله • فشر الناس
وأبغضهم في نظر الاسلام رجل يعامل أقرباءه وعشيرته

بالنكران واللوم وسوء الخلق ، ولكن حذار أن يذهب بك سوء الفهم الى أن ميل الرجل الى أقربائه وتعصبه لهم في المعروف وغير المعروف عمل صالح يقره الاسلام ، كلا ، بل الحقيقة أن انتصار المرء لقبيلته وتعصبه لباطلها بازاء الحق يعده الاسلام من باب الحمية الجاهلية ، وكذلك اذا أخذ رجل من موظفي الحكومة يقوم بقضاء حاجات أقاربه بنفقات الامة أو أصبح يجنح اليهم ويقضى لهم على غيرهم من غير حق ولا برهان ، فذلك أيضا ليس في شيء من العدل الاسلامي ، بل انما هو مما أوحاه الشيطان اليه ووسوس به في نفسه • أما صلة الرحم التي يأمر بها الاسلام فمن شروطها الاولوية أن يكون مصدرها الرجل البار بنفسه وأن يكون في ضمن دائرة الحق والعدل •

ثم أقرب آصرة بعد آصرة القرابة هي آصرة الجوار • فالجيران كما يقول الاسلام ثلاثة : الجار ذو القربى والجار الجنب أى الاجنبى والصاحب بالجنب ، وهو الذى صحبتك اما رفيقا فى سفر أو شريكا فى حرقة أو قاعدا الى

جنبك في مجلس أو مسجد فكل أولئك يستحقون من
الاحسان والبر والعطف أكثر من غيرهم • عن عائشة رضى
الله عنها عن النبي ﷺ قال : « ما زال جبريل يوصيني
بالجار ، حتى ظننت أنه سيورثه » (١) •

وعن أبى شريح رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال :
« والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن » قيل : من
يا رسول الله ؟ قال : « الذى لا يأمن جاره بوائقة » (١) •
وروى عن النبي ﷺ : « ليس المؤمن الذى يشبع
وجاره جائع » (٢) •

قيل للنبي ﷺ : يا رسول الله ! ان غلانة تقوم الليل
وتصوم النهار وتفعل وتصدق ، وتؤذى جيرانها بلسانها

(١) رواه الاربعة (التاج الجامع للاصول ، كتاب البر
والاخلاق ج٥ ص ١٥) •

(١) رواه البخارى ومسلم ، ولفظ مسلم « لا يدخل الجنة
من لا يأمن جاره بوائقة » (التاج الجامع للاصول ، كتاب البر
والاخلاق ج٥ ص ١٥) •

(٢) رواه البخارى في كتاب الاداب عن ابن الزبير •

فقال رسول الله ﷺ : « لا خير فيها • هي من (أهل) النار » • قالوا : وغلانة تصلى المكتوبة وتصدق بأثوار (من الاقط) ولا تؤذى أحدا فقال رسول الله ﷺ : هي من أهل الجنة « (٣) •

قال النبي ﷺ : « يا أبا ذر اذا طبخت مرقة فأكثر ماء المرقة وتعاهد جيرانك أو اقسم في جيرانك » (٤) •

فجملة القول أن الاسلام يريد أن يؤلف بين الذين يمتنون في ما بينهم بصلات الجوار ويجعلهم متضامنين في كل ما يحل بهم من الافراح والاتراح ، ويقيم بينهم أوامر الثقة والاعتماد حتى يأمن كل واحد منهم أخاه على نفسه وماله وعرضه فهذه هي العشرة الاسلامية وآدابها • أما العشرة التي نجد فيها جارين متلاصقين لا يحول بينهما

(٣) رواه البخارى في كتاب الاداب عن ابى هريرة .
والزيادة الاولى بين القوسين () هي في الادب المفرد للبخارى
اما الزيادة الثانية فهي في مسند الامام احمد .
(٤) رواه البخارى في كتاب الاداب .

الا جدار واحد غير متعارفين على كر الزمان ومر الايام •
والتي لا نجد فيها بين أهل محلة واحدة شيئاً من التواد
والمواساة والثقة • فلا يمكن أن تعد من باب العشرة
الاسلامية فى شىء •

ثم تواجهنا بعدهذه الروابط المتقاربة دائرة العلاقات
الوسيلة التى تخيم على الجماعة المسلمة كافة • فاليك
قبسا من الاصول والقواعد التى يقيم عليها الاسلام
حياتنا الاجتماعية فى هذه الدائرة الواسعة •

١ — وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على
الاثم والعدوان (المائدة : ١٠) •

٢ — كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف
وتنهون عن المنكر (آل عمران : ١٠)

٣ — اياكم والظن فالظن أكذب الحديث ولا تجسسوا
ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا
وكونوا عباد الله اخوانا^(١) •

(١) الحديث صحيح مسلم : باب تحريم الظن والتجسس •

٤ — من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل الايمان (٢) .

٥ — من مشى مع ظالم ليقويه وهو يعلم أنه ظالم ، فقد خرج من الاسلام (٣) .

٦ — من نصر قومه على غير الحق فهو كالبعير الذى روى فهو ينزع بذنبه (٤) .

٧ — لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه (٥) .

(٢) مشكاة المصابيح : باب الايمان .

(٣) البيهقى : مشكاة المصابيح : باب الظلم .

(٤) رواه أبو داود .

(٥) الحديث رواه الخمسة الا أبا داود عن أنس بن مالك

(١) كتاب التاج الجامع للاصول ، باب اوصاف الايمان السكامل
عن (١٦) .

النظام الاقتصادي

أن الاسلام أقام حدودا ووضع أصولا ليقرر شؤون الانسان الاقتصادية على قواعد الحق والصدق والعدالة والامانة وقضى أن لا يسير نظامها ولا يعمل عمله من دوران الثروة واكتسابها وانفاقها الا في ضمن هذه الحدود المرسومة ولا يحيد عنها أبدا . أما طرق استثمار الثروة وصور دورانها وتداولها ، فلا يهتم بها الاسلام أدنى اهتمام ، بل يدعها تحدث وتتجدد بكر الزمان ومرور الايام ، فانها مما يساير المدنية الناشئة المتحولة يوما فيوما ويتشكل ويتعين حسب أحوال الناس وبيئاتهم وما يمسه من الحاجات في مختلف مراحل الحياة . وانما يريد الاسلام أن لا ترغض هذه الاصول ولا تنتهك هذه الحدود وان انقلبت شؤون الانسان الاقتصادية وصيغت في قوالب شتى ، بل يجب أن تراعى وتحترم في كل ما تختاره شؤون الانسان الاقتصادية من الاوضاع والاشكال المختلفة في الازمان والادوار .

ولم يخلق الله الارض وما فيها من شئ الا للنوع
البشرى ، كما يراه الاسلام • فمن حق كل انسان من
حيث انه انسان منذ وجوده أن يحاول اكتساب رزقه
والتماس معاشه من مائدة النعم الالهية المبسوطة بين
يديه فى الارض • فهذا الحق يشترك فيه أبناء البشر
اشتراكا سويا كأسنان المشط ، لا يحرم أحد التمتع بذلك
الحق الفطرى ولا يفضل فيه بعضهم على بعض • ان
الشريعة الاسلامية لا يحل فيها أن يقيد بعض الافراد أو
البيوتات أو الطبقات حتى لا يكون من حقهم الانتفاع
ببعض وسائل الرزق ويوصد دونهم باب بعض الحرف
والمهن • وكذلك لا يجوز فيها بحكم القانون أن يقرر من
الفوارق والامتيازات ما يجعل بعض الطبقات أو السلالات
أو البيوتات مسندة ببعض وسائل الرزق وطرق المعاش
دون عامة الناس • فجميع أبناء البشر يستوون فى حق
المحاولة لنيل نصيبهم مما بسط الله على أرضه من وسائل

الرزق وطرق المعاش • فينبغي أن تتاح لكل واحد منهم
فرص هذه المحاولة أيا كان من بنى آدم •

وكل نعمة لا بد في ايجادها واصلاح شأنها لجهد
الانسان وكفائته ، يباح لهم جميعا أن يتمتعوا بها
وينتفعون منها بقدر حاجتهم • فماء الانهار والعيون
منها بقدر حاجتهم • فماء الانهار والعيون وحطب الغابة
وأثمار الاشجار الثابتة في أرض غير مملوكة والاعشاب
وسائر نبات الارض والماء والهواء ووحوش الصحراء
والمعادن العامة على ظهر الارض وغيرها من هذا القبيل
لا يجوز الاستبداد بها ولا احتكارها ولا أن يخلق بابها
على خلق الله حتى لا يتمكنوا من الانتفاع بها الا اذا دفعوا
عليها الاجرة • غير أن الذين يريدون أن يستغلوا قدرا
عظيما من هذه الاشياء لاغراض تجارية يجوز للحكومة
أن تضع عليهم الضرائب •

وأما ما خلق الله في الارض من المتاع لمصلحة عامة

الناس وانتفاعهم فلا يجوز أن يهمل ويعطل ، ولا بد لصاحبه من أمرين : اما أن ينتفع به نفسه ، واما أن يذره ليتمتع به غيره فيحتم القانون الاسلامى ، بناء على ذلك ، أنه لا يجوز لشخص أن يعطل أرضه فوق ثلاث سنوات ، وأنه اذا لم يعمرها بالبناء أو الزراعة أو غيرها ، فقد صار حكمها بعد ثلاث سنوات حكم الارض الموات التى اذا انتفع بها غير صاحبها وأحيائها • لا يحل لصاحبها أن يحاكمه الى المحكمة ، بل الحكومة الاسلامية تكون بالخيار التام فى مثل تلك الحال أن تقطع هذه الارض لمن شاءت دون صاحبها الحقيقى •

ومن كان حائزا لحقوق الملك بالطرق الشرعية المباحة فى الدنيا ، فلا ريب أن حقوقه هذه جديرة بالحرمة والمحافظة عليها فى كل حال أما كون هذا الملك مستوفيا لشروط الصحة فى نظر الشرع ، فيمكن البحث فى ذلك والتحقيق فى شأنه فالذى لا يكون منه مستوفيا لشروط الصحة فى نظر الشرع ، فينبغى أن لا ينتزع من أصحابه،

وأما الذى يقره الشرع والقانون من حقوق الملك فلا مجال
لمجلس من المجالس التشريعية ولا لحكومة من الحكومات
أن تسلبها وتغضبها أصحابها أو تريد وتنقص فى شىء من
حقوقهم الشرعية • ولا يجوز أبدا أن يقوم فى أرض الله
باسم المصالح العام نظام يريد القضاء على حقوق أقرتها
الشريعة الإسلامية فكما أن التفريط فى جنب القيود التى
قيدت بها الشريعة الإسلامية حقوق الفرد فى الملك مراعاة
لمصلحة الجميع يعد ظلما واغتئاتا على الحق • كذلك
الافراط بالزيادة فى تلك القيود أيضا لا يقل عن ذلك ظلما
وعدوانا • ومن واجبات الحكومة الإسلامية أن تحترم
حقوق الافراد الشرعية وتحافظ عليها منهم ما أوجبت
عليهم الشريعة من الحقوق الجماعية •

ان الله تبارك وتعالى خلق الخلق ولم يجعلهم
سواسية فى تقسيم النعم والايادى بينهم بل فضل
بعضهم على بعض بحكمته ومشيئته فهذا التباين بين
العباد ظاهر بين فى حسنهم وجمالهم وجودة أصواتهم

وقواهم الجسمية وكفائتهم العقلية والمباةة التي ولدوا فيها الى غير ذلك من هذا القبيل • فهكذا أمر الرزق بعينه • فالفطرة التي فطر الله عليها الناس تقتضى بطبيعتها أن يكون التفاوت والتباين في رزق العباد كئسانه في مواهبها الاخرى • فكل مشروع يختار ويدبر أمره لايجاد المساواة الاقتصادية المدعاة بين العباد من أساسه حسب ما يراه الاسلام • لان الاسلام لا يقول بالمساواة في الرزق نفسه • وانما يقول بها في غرض الجد والسعى في اكتساب المعاش والتماس الرزق والغاية التي يقصدها الاسلام أن لا يبقى في المجتمع البشرى حواجز وعقبات قانونية أو تقليدية تعوق الانسان وتقعده عن بذل جهده واستطاعته في سبيل اكتساب الرزق حسب ما أولاه الله من القوى والمواهب ، كما يريد أن تنعدم عنه الامتيازات والفوارق التي تضمن لبعض الطبقات أو السلالات أو البيوتات سعادتها المتوارثة وتحوطها بسياج من التحفظ القانونى • فهذان الطريقان يحولان التباين الفطرى والفوارق الطبيعية قهرا

الى تمايز مدعى وفروق غير فطرية • فبأبهما الاسلام
ويريد أن يقضى عليهما ويقرر نظام المجتمع الاقتصادى
على منهج فطرى مفتحة فيه أبواب السر والجد لكل
واحد من أفراد المجتمع الذين يريدون أن يسووا بين
العباد حتى فى وسائل السعى ونتائجه اكراها وقهرا ،
لا يعاضدهم الاسلام بل يخالفهم كل المخالفة ، فانهم
يريدون أن يحولوا التباين الفطرى الى المساواة غير
الفطرية وأقرب نظام الى الفطرة هو الذى يتسنى فيه
لكل فرد من أفراد البشر أن يبدأ سيره فى حلبة المعاش من
المقام والمحل الذى أعده الله له والحالة التى فطره عليها
الخالق تعالى • فمن ساعدته الاقدار — مثلا — بأن يملك
سيارة ، فله أن يسير على سيارته ، ومن لم يكن عنده الا
رجلاه ، يسير ماشيا على رجله ، ومن كان برجله أذى
من العرج ونحوه ، يسير بعرجه • فلا يكون قانون المجتمع
ضامنا لصاحب السيارة حقه الدائم الثابت فى سيارته الى
انتهاء السير • ومانعا للعرج أن يحصل على السيارة فى

مرحلة من مراحل سيره • وكذلك لا ينبغي لقانون المجتمع أن يقضى بأن يبتدىء سير الجميع — صاحب السيارة والراجل والاعرج — من مقام واحد وحالة واحدة وأن يشد بعضهم الى بعض الى انتهاء السير من غير انفكاك ولا انفصال • لا يجوز هذا أبدا ، وانما القانون الوسط العادل ما يبقى فيه ممكنا لكل من بدأ سيره بالاعرج أن يحصل خلال سيره على السيارة ان قدر على ذلك بجهوده وكفاءته الذاتية ، من غير أن يكثرث في هذا المقام لمن بدأ سيره بالسيارة وأضاعها خلال السير بغاوته وعدم كفاءته ، فأصبح عاجزا لا يسير الا سير الاعرج •

هذا ، ولا يكتفى الاسلام بأن تكون المسابقة الاقتصادية في الهيئة الاجتماعية عادلة مفتحا بابها لكل واحد من أفراد البشر ، بل يقتضى مع ذلك أن يكون المتسابقون في هذه الحلقة متراحمين متواسين متعاونين ولا يكونوا غلاظا شدادا لا يواسى أحد منهم صاحبه

بالجنب • فالاسلام يريد بجانب ، أن يرسخ في أذهان الناس بتعاليمه الخلقية فكرة التعاون والتكافل حتى يكون كل مبرز متقدم منهم سندا وظهرا لآخيه المتخلف • وبجانب آخر يقتضى بأن لا يخلو المجتمع أبدا من مؤسسة ثابتة تضمن اعانة العجزة والمستضعفين الذين لا يهتدون لاكتساب المعاش سبيلا ، حتى ينال كل من لم يستطع أن يضرب بسهمه في هذه المسابقة الاقتصادية نصيبه من هذه المؤسسة • والذين جار عليهم الزمن وأقعدهم عن استمرار سيرهم ، فمن واجبات هذه المؤسسة أن تؤهلهم للمضى في سيرهم • ومن كان به حاجة الى عون ومساعدة للنزول في ميدان الجد والكفاح ، يجد سؤله من هذه المؤسسة ويبلغ ما يتمناه من المساعدة والمعونة • ولأجل ذلك كتبت الشريعة الاسلامية وقررت بحكم القانون أن يؤخذ في كل سنة ٢٪ من ثروة البلاد المدخرة كافة وكذلك من مجموع مال التجارة زكاة مفروضة ، وأن يؤخذ ١٠٪ أو ٥٪ من كل ما أغلته الاراضي العشرية من حبوب وثمار •

وكذلك أوجبت الشريعة ٢٠ ٪ من حاصلات بعض المعادن وأن تؤخذ أنصبة مفروضة من الانعام والماشية على حسب اختلاف عددها وأيضا فرضت الشريعة أن يتفق كل ما يحصل بهذه الطرق من المال في اسعاف الفقراء والمساكين واليتامى والمعوذين وذوى الحاجة فهذا تأمين اجتماعى يستحيل معه أن يوجد فى المجتمع الاسلامى شخص يعوزة شىء من حاجات الحياة اللازمة • وكذلك من المستحيل عندئذ أن يضطر رجل عامل يكسب رزقه بعرق جبينه خشية الاملاق الى أن يسلم بكل ما عرض عليه الملاكون وأصحاب المصانع من شروط الاستجارة الفادحة وعلى غرار ذلك لا يمكن أن تنحط قوة فرد من أفراد المجتمع عن ذلك المستوى الأدنى الذى لا بد له منه للمساهمة فى الكفاح الاقتصادى •

ومن نال شيئا من خزانة ربه رأسا وأصلحه وجعله قابلا للانتفاع والاستعمال بجده واجتهاده ، فهو ماله

وصاحبه ومثال ذلك أرض موات لا يقوم لاحد حق الملك فيها • فإذا أخذها المرء في حوزته وأصلح شأنها واستعملها في وجه نافع مثمر ، لا يجوز عزله منها واستردادها من يده • فهكذا ابتدأت جميع حقوق الملك في الارض ، على حسب ما يراه الاسلام فلما استعمر الانسان هذه الارض في بدء الامر • كان كل شيء على وجهها مباحا عاما لجميع بنى آدم ، فمن حاز شيئا وأصلح شأنه وجعله قابلا للانتفاع والاستعمال ، أصبح صاحبه ومالكه ، أى صار من حقه أن يخص استعماله لنفسه دون غيره ويطلب الاجرة ممن أراد استعماله والانتفاع به • فهذا هو الاساس الفطرى الذى يقوم عليه بناء جميع شؤون الانسان الاقتصادية ، فمن المعقول ، اذن ، أن يبقى هذا الاساس ثابتا مأمونا به محترما •

ويريد الاسلام أن يقيم الفرد والجماعة على قسطاس مستقيم ويجمع بينهما على أساس التعادل

الكامل ، بحيث يبقى حقوق الفرد — من حيث هو فرد —
وحريته مصونة لا تضر بالمجتمع بل تكون نافعة قطعاً •
فلا يروق في نظره نظام سياسى أو اقتصادى يهضم حقوق
الفرد لمصلحة المجتمع ولا يذر له من الحرية الشخصية
مالا بد منه لتكميل مواهبه الفطرية ومقوماته الفردية •
والنتيجة اللازمة من اتخاذ جميع مراقب الحياة ووسائل
الانتاج ملكاً مشاعاً أن يقيد جميع أفراد البند بجبائل
الضابطة الجماعية من غير انفكك ولا تحرك • فالظاهر
أنه من الصعب بل من المستحيل فى مثل تلك الحال بقاء
فرديتهم ونموها وارتقاؤها ومن المعلوم أن المحافظة على
الفردية تحتاج الى الحرية الاقتصادية الى حد عظيم كما
تحتاج الى الحرية السياسية والاجتماعية • وما دمتنا
لا نريد القضاء على المروءة البشرية ، فلا بد أن يبقى فى
مجتمعتنا مجال لكل عبد من عباد الله أن يلتبس معاشه حراً
طليقاً ويرقى قواه الذهنية والخلقية حسب اتجاهاته
ورغباته • والحق أن الرزق الرسمى المحدود الذى يمتلك

مفاتيحه الاجانب لا تطيب به النفس أبدا ، وان توفّر
واتسع قدره ونطاقه ، فان شبع البطن وسمن البدن
لا يمكن أن يتلافيا ما يسببه هذا الرزق من التلكؤ والاحجام
عن الاقدام والمغامرة • فكما أن الاسلام يكره مثل هذا
النظام • وكذلك لا ينظر بعين الاستحسان الى ذلك النظام
الاجتماعى الذى يطلق العنان لافراد المجتمع فى الدوائر
الاجتماعية والاقتصادية ويترك حبلمهم على غاربهم يفعلون
ويقتربون ما يشاؤون وتنشاء أهواؤهم ، حتى يعودوا شرا
على الجماعة وضرا فادحا بمصالحها • والطريق الوسط
الذى اختاره الاسلام بين هذين الجانبين المتناقضين —
جانبى الافراط والتفريط — أن يقيد الفرد أولا بجمله من
الحدود والتكاليف حفظا لمصلحة الجماعة ، ثم يخلى بينه
وبين شؤونه الفردية يعالجها كيف ما شاء فى ضمن هذه
الحدود • وليس المقام مقام تفصيل لهذه الحدود والتكاليف ،
الا أننى ذاكر لكم بعض نواحيها المهمة ، قاصدا الايجاز
والاجمال •

فلنبداً باكتساب المعاش والتماس موارد الرزق
أولاً ، فقد اهتم الاسلام بوسائل اكتساب المعاش وأمعن
في التفريق بين الحلال والحرام امعانا لم يسبق اليه قانون
من قوانين العالم فهو يحرم كل عمل يضر به المرء غيره أو
يجلب بسببه ضرراً خلقياً أو مادياً على المجتمع بأسره •
فقد حرمت الشريعة الاسلامية تحريماً باتاً الخمر وتعاطى
المسكرات وبيعها وشراءها والبعاء ومهنة الرقص والغناء
والميسر والقمار وأوراق النسيب والربا والغش وبيع
الغرر والطرق التجارية التى لا تضمن النفع اليقينى الا
لاحد الفريقين دون الثانى وكذلك الاحتكار وما الى ذلك
من الصفقات التى تعود على المجتمع بنوع من أنواع
الضرر • وانك اذا نظرت فى قانون الاسلام الاقتصادى
من هذه الوجهة وتبصرت فيه ، عثرت على فهرس مسهب
طويل الذيل لطرق المعاش المحرمة ، وانك لتجد من بينها
عين الطرق الذميمة التى يستخدمها الناس اليوم فى نظام
الرأسمالية ويصيرون من المتمولين الذين يشار اليهم

بالبنان غالا سلام يوحد أبواب جميع هذه الطرق بحكم القانون ويحتم على المرء أن لا يكسب المال والثروة الا بالطرق التي يسدى بها خدمة حقيقية نافعة لن سواء من بنى آدم • فيحصل بذلك على أجرته بالعدل والنصفة والقسط •

والاموال المكتسبة بالطرق المباحة يسلم فيها الاسلام للمرء حقوق الملكية • غير أن هذه الحقوق أيضا منحصرة في دائرة من الحدود والقيود • وبيان ذلك أنه يلزم الرجل ان لا يتفق ما اكتسبه من الاموال بالطرق المشروعة الا في الطرق المشروعة فقد وضع لهذا الغرض حدودا للانفاق بحيث يستطيع المرء أن يعيش عيشة طيبة ظاهرة ، الا أنه لا يسعه أن يبذل أمواله في طرق أبواب المجون والخلاعة ولا ان يصرفها في اظهار بذخه وترفه حتى يعلو بنفسه فوق بنى جلدته وينظر اليه الناس من حوله نظرهم الى الجبايرة المستكبرين • فهناك صور للاسراف في بذل المال حرمها القانون الاسلامي جهرا وتصريحا

وصور أخرى • وان لم يحرمها تصريحاً الا أنه جعل الخيار،
فيها الحكومة الاسلامية أن تأخذ بأيدي الناس بحكم
القانون وتمنعهم من التصرف الشطط في أموالهم •

والذي فضل عند الرجل من المال بعد ما أنفق في
المصارف المباحة الموزونة ، فهو بالخيار اما أن يجمعه
ويدخره ، واما أن يقلبه في وجوه الكسب والتجارة بقصد
الاستزادة والاستثمار الا أن الاسلام وضع له حدودا
وقيودا في كلتا الحالين • فان أراد الجمع ، فعليه أن يؤدي
في كل سنة زكاة من ماله عن النصاب • وان أراد
التقليب فلا يجوز له الا أن يقلبه في الكسب الحلال
والتجارة المباحة • ثم هذه التجارة اما أن يقوم بها المرء
بنفسه ، واما أن يشارك فيها وفي نفعها وخسرتها أحدا
غيره اذا سلم اليه الاموال والبضاعة على سبيل الشركة
سواء أكانت نقودا أو أرضا أو أدوات • فان أصبح المرء
في ضمن هذه الحدود والقيود بعد مدة من الزمن ذا ثروة

متراكمة ، فلا جناح عليه في نظر الاسلام ، بل انما ذلك انعام من الله أنعم به على عبده وأكرمه به • ولكن مع كل ذلك يشترط عليه الاسلام شرطين ضنا بكيانها • الاول أن يؤدي كل عام زكاة أمواله وما أوجبه الله من العشر على الحاصلات الزراعية • والثاني أن الذين يعاقدهم على المشاركة أو الاستيجار في التجارة أو الصناعة أو الزراعة لابد له أن يعاملهم بالحسنى وينصفهم في معاملته لهم • وان لم يعاملهم بالعدل والنصفة أجبرته الحكومة الاسلامية وقهرته على ذلك قهرا •

ثم ان الثروة التي قد جمعت ضمن هذه الحدود المباحة ، لا يرضى بها الاسلام أن تبقى مكنوزة الى أمد بعيد ، بل يقضى بحكم القانون — قانون الارث — بتوزيعها وبثها في كل جيل بعد جيل • فاتجاه القانون الاسلامي في هذه المسألة مختلف كل الاختلاف عن اتجاهات القوانين الاخرى في الدنيا • فما ترمى اليه قوانين العالم الاخرى ان الثروة التي اجتمعت مرة من حقها أن تبقى مجتمعة

على تعاقب الاجيال • وبمعكس ذلك جاء الاسلام بقانون جامع يقضى بأن المال الذى قد جمعه رجل فى حياته ، يوزع بين عشيرته الاقربين بعد وفاته على الفور • فان لم يكن له أحد من عشيرته الاقربين ، ورثة ذوو الارحام والذين يمتون اليه بشيء من صلة النسب ، على حسب فروضهم وأنصبتهم • وان لم يكن له أحد من ذوى الارحام أو يمت اليه بشيء من صلة النسب ، يستحق تركته بيت مال المسلمين أو المجتمع الاسلامى بأجمعه فهذا القانون — قانون الارث — لا يسمح لشيء من الأموال المتجمعة أو نظام من النظم الاقطاعية أن يبقى ثابتا دائما • بل الحق انه يقضى على كل فساد قد يتولد من كثر الثروة مع تلك القيود والحدود التى تقدم ذكرها فى ما سلف •

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين •

النظام الروحانى

ما هو نظام الاسلام فى ما بين العبد وربہ ؟ وما هى العلاقة بينہ وبين سائر النظم فى الحياة ؟ • هذه مسألة لابد لنا لفہمها وادراك معناها أن نكون على خبرة تامة بالفرق بين تصور العلاقة بين العبد وربہ فى الاسلام وبين تصورها فى سائر الاديان والنظم الفلسفية الاخرى • وذلك أن المرء اذا لم يكن على بصيرة من هذا الفرق وأخذ يبحث فى هذا الباب ، فكثيرا ما يمر بخاطره ويتطرق الى فكرته — بقصد وبغير قصد — كثير من التصورات والاختيلة التى لصقت فى معظم الاحوال بما يسمى اليوم من الامور الروحانية • فهناك يلتبس عليه الامر ويتعذر عليه أن يعلم من أى نوع هذا النظام الروحانى الغريب الذى يعدو نفوذه دائرة الروح المألوفة الى دائرة المادة والجسد ويتدخل فى شؤونها ، بل يريد الاستيلاء عليها والتصرف فى شؤونها •

والفكرة التى ما زالت مهيمنة فى حقول الفلسفة والديانات ان الروح والجسد نقيضان لا يجتمعان معا ، فهذا فى واد وذاك فى واد ، والذي يقتضيه هذا ويستدعيه ، غير ما يستدعيه ذاك ويتطلبه • فمن المستحيل اذن رقيهما وازدهارهما جنبا بجنب فالجسد والعالم المادى سجن للروح ، والعلائق الدنيوية والانغماس فى لذائذها ورغباتها هى الاصفاذ والاغلال التى تقيد بهاروح البشرية وكذلك الامور الدنيوية وطرق الكسب والمعاش فى الدنيا هى الحواجز والعقبات التى تقوم فى وجه الروح ، وتعوقها على التحليق فى الرقى والتقدم •

فكان من النتيجة اللازمة لهذه الفكرة أن تبددت طرق الروحانية والمادية وتفرقت بهما السبل والمناهج • فالذين آثروا المادة وضربوا بسهمهم فى الشؤون الدنيوية بئسوا فى أول خطواتهم من مسامرة الروحانية ومجاراتها اياهم فى هذا المضمار ، فانغمسوا فى عبودية المادة كل

الانغماس وانسلخت مجتمعاتهم ومدنيتهم وسياستهم ومعيشتهم وسائر أركان حياتهم الدنيوية من الروحانية وتجردت من معالمها حتى امتلأت الارض جورا وعدوانا •
والذين آثروا الروحانية وتطلبوها نشدوا لرقى أرواحهم طرقا ومناهج تجعلهم على الحياد عن الشؤون الدنيوية • وذلك انه كان من المستحيل في نظرهم أن يوجد لارتقاء الروح طريق يمر من بين الحياة الدنيا وشؤونها الخلافة المتشعبة ، وأنهم لم يروا بدا في سبيل ترقية الروح والنهوض بشأنها أن يهملوا أمر الجسد ويتهاونوا في العناية به • ومن أجل ذلك تراهم قد اخترعوا رياضات بدنية شاقة قضت على النفس والانسانية ورغباتها وتركت الجسد كأنه ليس الا جثة هامدة لا شعور بها ولا حراك •
ومن ثم رأوا شعاب الجبال وزوايا الصحارى والكهوف والمغارات هي أوفق الاماكن وأدناها للتربية الروحية فغلاذوا بالكهوف والجبال وانزواوا اليها نافرين من ضوضاء المعيشة المدنية وأشفقوا على أنفسهم أن تقطع عليهم

تبتلهم وانقطاعهم الى الله فكلما ازدادوا تفكيرا وتأملا ،
لم يروا سبيلا الى نمو الروح وازدهارها الا أن يتنكبوا
عن الدنيا ويتجردوا من علائقها وأن يقطعوا عن أنفسهم
جميع الصلات والاواصر التى تربطهم بشئ من العالم
المادى •

فالنبوغ من الوجهة الدنيوية والبلوغ الى أقصى
حدود الكمال فى مضمارها أصبح معناه أن يكون لرجل
متمتعا باللذائذ المادية والنعم الظاهرة الملموسة المزخرفة •
وأصبحت غايته أن يتحول الانسان طائرا جميلا أو سمكا
بديعا أو حصانا نبيلًا أو ذئبا مفترسا بارعا فى الفتك
والضراوة • هذا من جانب وبجانب آخر أصبح معنى
الكمال والنبوغ من الوجهة الروحية أن يمتلك الانسان
جملة من القوى الغريبة التى تخرج عن دائرة الفطرة
البشرية وتسمو عليها وأصبحت غايته أن يتحول الانسان
آلة من الخياع أو مجهرا لطيفا أو تصبح نظراته وكلماته
مستشفى كامل الادوات •

والذى يراه الاسلام فى هذا الباب مختلف عما تراه
النظم الدينية والفلسفية الاخرى فى العالم • فهو يقول
بأن الروح البشرية قد جعلها الله خليفة له فى الارض
وفوض اليها جملة صالحة من حقوق التصرف والواجبات
والتبعات ، وأنعم عليها لاداء كل ذلك جسدا من أحسن
الاجساد هيئة وتقويما فالحق أن الروح لم تؤت هذا
الجسد الا لان تستخدمه فى ما وهب الله لها من التصرف
ولان تؤدى به ما عليها من الواجبات • فالجسد ليس
بسجن للروح • بل هو معمل لها • فان كانت هذه الروح
قدر لها شىء من النمو والرقى ، فانما يمكن تحقيقه باظهار
موهبها • استعدادها الفطرى باستخدام آلات هذا المعمل
وقواه ثم ليست هذه بدار للألم أو تعذيب للنفس قد
ارتطمت فى أحوالها الروح بسبب من الاسباب ، بل الامر
أنها ميدان للعمل ومضمار للسعى والكفاح والجد قد بعث
الله الروح البشرية اليه لتقوم بواجبها فيه • ولهذا قد
خولنا أن نتصرف فى كثير من الاشياء المولودة فى هذه

الدنيا • وكذلك خلق معها جم غفير من البشر ليقوموا جميعا بواجبات الخلافة هذه ويضطلعوا بأعبائها • وكذلك برزت لها الى عالم الوجود شعب مختلفة من الحضارة والاجتماع والاقتصاد والسياسة وما اليها • وذلك بما اقتضته الفطرة البشرية في افتقارها اليها • فما دام الرقى الروحى والنمو المعنوى ميسورا فى هذه الدنيا ، فليست سبيله أن يعرض المرء عن هذا المضمار ويقع فى ناحية من النواحي • بل انما سبيله أن يظهر كفاءته ومواهبه الفطرية بالعمل فيها والجد والكدح فى نطاقها • فكان هذه الدنيا موضع لامتحان المرء واختباره ، وأن كل ركن من أركان الحياة وكل شعبة من شعبها سؤال من أسئلة هذا الامتحان غالبيت والمحلة والسوق والادارة والمعمل والحانوت والمدرسة والمحكمة ومحل الشرط والمعسكر ومجلس النواب ومؤتمر الصلح وساحة الحرب وهلم جرا ، كل ذلك أسئلة مختلفة لامتحان العبد فى فنون شتى وعلوم متنوعة • فما يكون من مصيره وعاقبة أمره اذا لم يهتم

بشيء من هذه الاسئلة أو ترك معظمها من غير أن يجيب عنها بشيء ما ؟ أفلا يكون حظه من الدرجات صفرا ؟ ان احتمال النجاح والارتقاء لا يمكن الا اذا اعتنى المرء بالامتحان واهتم به أيما اهتمام وأكب على الاستعداد للامتحان والجواب عن جميع الاسئلة التي تعرض عليه .

وكذلك لا يرضى الاسلام الرهبانية ويرفضها رفضا ، هائلا لا يرى السبيل لرقى الانسان الروحاني في خارج المعيشة المدنية ، بل انما يراها في داخلها . وليس موضع رقى الروح وازدهارها ونشوتها وارتقائها وهتائها وسعادتها وفلاحها في سواحل الهيئة الاجتماعية . بل انما هو نظرة في لجج الهيئة الاجتماعية وقعرها . فعلينا أن ننظر الآن ونتبحر في ما يعرض علينا الاسلام من مقياس لارتقاء الروح وانحطاطها . هذا سؤال قد أضمر جوابه في تصور الخلافة الذي سلف ذكره آنفا . فالانسان من حيث انه خليفة الله عز وجل في الدنيا . مسؤول أمام ربه عما كسب واكتسب في مضمار حياته ، وليس وظيفته في

الدنيا الا أن يستعمل ما منحه الله وفوض اليه من الحقوق والسلطان والوسائل وفق مرضاة الرب تعالى وحسب هدايته ومشيئته ، وان يصرف ويصر جميع مجهوداته ومسايعه في اصلاح الارض واصلاح نظام عيشة أهلها الى حد يريد الله عز وجل أن يرى أرضه مزينة به متحلية بميزاته وحسناته فكلما ازداد الانسان في القيام بهذه الخدمة وشعورا بالتبعية ومعرفة بالواجب وطاعة للرب وانقياد لاوامره وابتغاء لمرضاته •

ازداد تقربا الى الله ودنوا الى رحمته الشاملة • فهذا التقرب الى الله عز وجل هو الرقى الروحاني في نظر الاسلام • وبعكس ذلك كلما ازداد الانسان كسلا وتقاعسا عن العمل والجهد وجهلا بالتبعية أو كلما ازداد تعنتا وبغيا وعنوا ، ازداد ابتعادا عن الله عز وجل ، فهذا الابتعاد عن الله تبارك وتعالى هو الانحطاط الروحاني ، حسب ما يراه الاسلام •

فالذى يتبين من هذا التفصيل ان مضمار العمل والجد للرجل المتدين والرجل الدنيوى من الوجهة الاسلامية لا يختلف أصلا بل هما يشتركان فى العمل بميدان واحد وحلبة مشتركة ، بل الحق أن الرجل المتدين يؤدى واجبه فى هذا المضمار بعناية واهتمام لا يبلغهما الرجل الدنيوى أبدا . فانه يضطلع بكل ما يعرض له من تبعات لمختلف الشؤون فى الحياة الدنيا ومراحلها من عشرته البيئية الى اللجنة الدولية العالمية — كما يضطلع بها الرجل الدنيوى . سواء بسواء ، بل يفوقه ويبيذه فى ذلك . والذى يفرق بينهما هو الاختلاف فى علاقتهما بالرب تعالى ونوعيتهما فلا يعمل هذا الا وهو يشعر أنه مسؤول أمام ربه ، فلا ينبغى ولا يقصد من عمله الا وجه ربه تعالى ورضاه فقط ، أما ذاك فدائما يرى نفسه ، بخلاف ذلك . حرا طليقا غير مسؤول عن أعماله أمام أحد . فلا يعمل عملا الا وفق ما توحى اليه شهواته وميوله النفسية غير مبال بما أمر ربه ونهى عنه . فهذا الاختلاف فى علاقتهما

بخالفهما تعالى هو الذى حول حياة الرجل المتدين المادية بأسرها الى حياة روحانية طيبة • وأن هذا هو الذى ذهب بنور حياة الرجل الدنيوى الروحانية وتركه فى ظلمات ليس بخارج منها •

والان أريد أن أعرض عليكم وأبين لكم كيف يرسم الاسلام طريقا لارتقاء الانسان الروحانى فى لجج الحياة الدنيوية المادية ويفتح فى وجهه أبواب النمو والكمال •

فأول خطوة من خطوات هذا الطريق هى الايمان • وذلك أن يرسخ فى قلب المرء ويتمكن من ذهنه أنه ما من اله ولا مالك ولا حاكم الا الله عز وجل ، وان لا غاية له فى الحياة يقصدها من مجهوداته ومسايعه الا وجهه الله ورضاه، وأن لا قانون له فى حياته الا ما أمر به الله وما نهى عنه • فهذه الفكرة ، كلما ازدادت رسوخا وتأصلا فى ذهن المرء ، ازداد اصطباغا بصبغة العقلية الاسلامية وتمكنا من الرقى الروحانى متصاعدا الى أعلى درجاته •

والمرحلة الثانية من مراحل هذا الطريق ، هي « الطاعة » ومعناها أن يتخلى المرء ويتجرد عن استقلاله وحرية الشخصية في كل ما يقوم به من الافعال والاعمال، ويتحرى في جميع أعماله طاعة الله الذى يؤمن به ويعتقد أن لا اله الا هو وحده . فهذه الطاعة هي « الاسلام » في المصطلح القرآنى .

والمرحلة الثالثة من مراحل هذا الطريق هي «التقوى» التى يمكن أن يعبر عنها بالمعرفة بالواجب والشعور بالتبعة . فالتقوى معناها أن لا يأتى العبد من عمل في ناحية من نواحي حياته الا وهو على يقين من نفسه أنه محاسب أمام ربه عن عقائده وأقواله وأفعاله ، وأن ينتهى عن كل ما يجد الله قد نهى عنه ويشمر عن ساقه للقيام بكل ما أمر الله به ، فيقضى أيام حياته مميزا بين الحلال والحرام والصواب والخطأ والخير والشر ، وذلك بشعور تام واختيار كامل من نفسه .

ورابعة الاربع وأعلاها من بين مراحل هذا الطريق « الاحسان » ومعناه أن تندمج وتنضم مشيئة العبد الى مشيئة الرب تعالى ، حتى لا يحب الا ما يحبه الله ولا يبغض الا ما يبغضه الله ، ولا يكتفى بأن يجنب نفسه ويبعدها عن الفواحش والمنكرات التى يريد الله أن يرى أرضه متنزهة عنها ، بل لا يألوا جهدا ولا يدخر وسعا فى استئصال شأفتها واجتثاث شجرتها من الارض ، وأن لا يقتصر على تزيين حياته بالمكارم والمآثر التى يريد الله أن تتحلى بها أرضه فحسب ، بل يبذل كل ما يملكه من القوى ولا يرضى بنفسه ونفائسه فى بث خيراتها وتعميم مبراتها فى أرض الله الواسعة • فاذا قدر له أن يتمكن من البلوغ الى الدرجة الرفيعة ، فقد فاز بالتقرب الالهى ، فالاحسان هو أقصى ما يطمح اليه المرء ببصره فى ارتقائه الروحانى •

فهذا هو طريق الارتقاء والازدهار الروحانى فى الاسلام ، وهو لا يقف عند الافراد والاشخاص بل يدعوهم الى الجماعات والامم ، فمن الميسور لكل أمة أن

تقطع مراحل الايمان والطاعة والتقوى وتبلغ ذروة الاحسان كسأن الفرد بعينه • وكذلك يسع كل مملكة من الممالك أن تكون بنظامها الشامل مؤمنة مسلمة محلاة بالتقوى بالغة درجة الاحسان ، بل الحق أن الاسلام لا يتحقق أمله وغايته المنشودة الا اذا سارت الامة بأجمعها على هذا الطريق وتشكلت في أرض الله مملكة محلاة بالتقوى والاحسان •

فيجدر بنا الآن أن نختبر ونتبصر في نظام التربية الروحانية الذي اختاره الاسلام ورسم خطته وأقام دعائمه لتنشئته الافراد والمجتمع وتدريبهم على هذا الطراز المخصوص من الارتقاء الروحاني • فهذا النظام له أربعة أركان :

أولها الصلاة : فهي تجدد في ذهن المرء ذكر الله الواحد الاحد خمس مرات في كل يوم وليلة وترهبه من عذابه وبطشه الشديد وترغبه في رحمته وتقر به اليه

وتعرض عليه أحكامه مرة بعد أخرى وتدربه على طاعته والانقياد لأوامره • ثم ان هذه الصلاة لم تفرض على العباد بصفاتهم الفردية فحسب • بل أوجب الله عليهم أن يؤدوا صلواتهم جماعة •

وثانيها الصوم : وهو يدرب المسلمين أفرادا والمجتمع الاسلامى جماعة على تقوى الله وخشيته تعالى شهرا كاملا فى كل عام •

وثالثها الزكاة : وهى تنشئ فى قلوب المسلمين عواطف الاخاء والمساواة وتروضهم على بذل المال والتعاون فى ما بينهم ومما يدعو الى الاسف أن كثيرا من الناس فى هذا العصر يعبرون عن الزكاة بكلمة الضريبة • والحال أن المعنى الاسمى الذى يوجد فى الزكاة وأراده الشارع لا صلة له أصلا بالمعنى المادى الذى تشتمل عليه الضريبة • فالزكاة لغة المنشوء والنماء والازدهار والطهارة والنظافة • والذى يريده الاسلام باستعمال كلمة الزكاة

أن يرسخ في ذهن المرء أنك ما تنفق نفقة مادية صغيرة أو كبيرة في سبيل اعانة اخوانك ابتغاء لمرضاة الرب • الا وهى تعود عليك بالثبات والقوة ونماء صفاتك المعنوية وزكاة أخلاقك العامة •

ورابع الاربعة : « الحج » وهو يجعل من المؤمنين في مختلف أقطار الارض كتلة متراسة وجماعة عالمية أساسها التوحيد وعبادة الله الواحد الاحد ، وبذلك يؤلف بينهم مؤاخاة شاملة عالمية ويوطد دعائم حركة عالمية ما زالت تلبى منذ أقدم العصور دعوة الحق في هذه الارض وستظل تلبىها ان شاء الله الى أبد الآباد •

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين •

الفهرس

٥	النظام الخلقى
٢٥	النظام السياسى
٤٢	النظام الاجتماعى
٥٩	النظام الاقتصادى
٧٧	النظام الروحانى

طبع بمطابع جريدة السفير
تسارع الصحافة — اسكندرية

● من منشورات دار الدعوة بالإسكندرية :

— في سلسلة «الاخوان المسلمون خمسون عاما من الجهاد»

١ — حسن البنا : مواقف في الدعوة والتربية

للاستاذ عباس السيسى

٢ — من المذبحة الى ساحة الدعوة

للاستاذ عباس السيسى

٣ — منبر الجبهة : للامام الشهيد حسن البنا

جمع احاديثه وقدم له «الاستاذ محمد خيال»

— في سلسلة « مختار الدعوة »

٤ — « عقيدة اليوم الاخر »

المحرك الدائم للانسان الى

للاستاذ عبد الودود يوسف

57
7
Bibliotheca Alexandrina



0354810

دار الدعوة

١ شارع منشأ — محرم بك الاسكندرية